



الكتاب في معرفة

كتاب

أحسن الغايات

في

معرفة الشرعيات

تأليف

محمد سعيد عبد الغفار

المدرس بالازهر

الشريف

(صحح بمعرفة مؤلفه)

الطبعة الاولى

بالمطبعة الحسينية المصرية سنة ١٣٢٦ هـ

صفحة	صفحة
٣٨ وصل في أحكام التفاس	٢ الخطبة وسند المؤلف
٤٠ نوع في بيان الانحاس	٣ مقدمة
وأحكامها	٦ الطهارة
٤٤ وصل في أحكام الاستنجاء	٧ نوع في الوضوء
٤٦ ﴿ الصلاة ﴾	٩ سننه
نوع في ميقات الصلاة	١١ ومستحبه
٤٨ وصل في الوقت الكامل	وصل في نوافض الوضوء
٥٠ وصل في الوقت الناقص	١٣ وصل فيما لا ينقض الوضوء
٥٢ نوع في أحكام الأذان	وصل في أحكام الغسل
٥٧ نوع في شروط الصلاة	١٤ سننه
نوع في بيان صفة أجزاء	وصل في العلل الموجبة
٦١ الصلاة	١٥ للغسل
٦٣ وصل في واجبات الصلاة	١٦ نوع في المياه وأحكامها
٦٤ وصل في سنن الصلاة	١٨ وصل في أحكام الآبار
٦٦ وصل في آداب الصلاة	١٩ وصل السؤر كالغرق
وصل في ترتيب أفعال الصلاة	٢١ وصل في الإهاب
٧٤ وصل في أحكام القراءة	٢٢ نوع في التيميم
٧٧ نوع في أحكام الامامة	٢٦ نوع في المسح على الخفين
٨٠ وصل في حكمه جماعة النساء	٣٠ وصل في أحكام الجبيرة
وصل في أحكام الحيض	٣١ نوع في أحكام الحيض
٨١ مع الامام واحد	٣٧ وصل في حكم الاستحاضة

(ب)

صحيحة	صحيحة
١١٦ نوع في أحكام سجود التلاوة	٨٥ وصل في أحكام المحاذاة
١٢١ وصل في سجدة الشكر	٨٦ نوع في أحكام الاستغلاف
نوع في أحكام صلاة المسافر	٨٨ نوع في مقسّدات الصلاة
١٢٤ وصل في الوطن	٩١ وصل يكره للمصلي عبثه
١٢٥ نوع في أحكام صلاة الجمعة	٩٣ وصل لا يكره قتل الحية
١٢٩ نوع في أحكام صلاة العيدين	٩٤ وصل
١٣٣ نوع في أحكام صلاة الكسوف	٩٥ نوع في الوتر وأحكامه
١٣٤ نوع في أحكام صلاة الاستسقاء	٩٧ وصل يؤخذ من قول المشايخ
١٣٥ نوع في أحكام صلاة الخوف	٩٨ نوع في أحكام النوافل
١٣٧ الجنائز وأحكامها	١٠٢ وصل
١٣٩ وصل في تقبيل الميت	وصل في قيام رمضان
١٤٠ وصل في الكفن	١٠٣ وصل في القراءة
١٤٢ وصل في الصلاة على الميت	١٠٦ نوع في بيان أحكام الاداء
١٤٥ وصل في حمل الجنازة والسير بها	١٠٨ نوع في بيان أحكام القضاء
١٤٦ وصل في الدفن	١١٠ نوع في أحكام سجود السهو
١٤٨ وصل في التعزية	١١٣ وصل في أحكام الشك في الصلاة
١٤٩ وصل في زيارة القبور	١١٤ نوع في أحكام صلاة المريض

صحيحة	صحيحة
١٧٧ وصل في الماء	١٥٠ نوع في أحكام الشهيد
نوع فيمن تدفع له الصدقة	١٥٢ وصل في أحكام الصلاة في
١٨٢ وصل في الغنى	الكعبة
وصل في صدقة الفطر	١٥٤ ✽ الزكاة ✽
١٨٥ وصل في مقدار الواجب	١٥٦ نوع في زكاة السوائم
وصل في وقت الوجوب	١٥٧ وصل في زكاة الابل
١٨٧ ✽ الصوم ✽	١٥٨ وصل في صدقة البقر
١٨٩ وصل في اثبات الهلال	١٦٠ وصل في زكاة الغنم وغير
١٩٠ نوع فيما لا يفسد الصوم	ذلك
١٩٢ وصل فيما يوجب القضاء	١٦١ وصل في الخيل الخ
١٩٣ وصل فيما يوجب القضاء	١٦٢ وصل في العفو والهلاك
والكفارة	وصل في أحكام المستفاد
١٩٤ وصل فيما لا يكره للصائم	وغيره
وما لا يكره	١٦٣ نوع في زكاة المال
وصل في الكفارة	١٦٤ وصل في زكاة الفضة
١٩٦ وصل في الصيامات اللازمة	١٦٥ وصل في زكاة الذهب
١٩٧ نوع في الاعتذار بالمنية الفطر	١٦٧ وصل في زكاة العروض
٢٠١ وصل في إيجاب العيد على	١٦٩ نوع في أحكام العاشر
نفسه	١٧١ نوع في أحكام الركاثر والمعدن
٢٠٤ وصل في أحكام التنذر لغير	١٧٣ نوع في زكاة الزرع والتمر
الله تعالى	١٧٦ وصل في دور السكنى

مصحف	مصحف
٢٥٤ وصل في الجنابة على الحرم	٢٠٠ نوع في أحكام الاعتكاف
٢٦١ نوع في الجنابة على البيت الحرام	٢٠٩ الحج
٢٦٢ نوع في ادخال الاحرام على الاحرام	٢١٣ وصل في أماكن الاحرام
٢٦٤ نوع في أحكام الجنابة على المحرم	٢١٧ خريطة للحرم ومواقفه
٢٦٦ نوع في أحكام فوات الحج	٢١٨ نوع في أحكام الاحرام
٢٦٧ وصل في العمرة	وصل في احرام المفرد بالحج
٢٦٨ نوع في أحكام الحج عن الغير	٢٣٩ وصل ومن وقف الخ
٢٧١ نوع في أحكام الهدى	٢٤٣ نوع في أحكام القران
٢٧٥ وصل في زيارة سيد المرسلين	٢٤٥ نوع في أحكام التمتع
سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم	٢٤٧ وصل في تقليد البدن
	٢٤٨ نوع في أحكام الجنائيات
	٢٥٠ وصل في الجنائيات على الاحرام
	٢٥١ وصل في الجنابة على الطواف

كتاب

أحسن الغايات

في

معرفة الشرعيات

تأليف

محمد سعيد عبد الغفار

المدرس بالازهر

الشريف

(صحح بمعرفة مؤلفه)

(الطبعة الاولى)

بالمطبعة الحسينية المصرية سنة ١٣٢٦ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد الله سبحانه وتعالى فاتحة كل بداية * وشكره عز وجل خاتمة كل
 نهاية * والصلاة والسلام على سيدنا محمد بحر العلوم وشعشع الهداية *
 الملحوظ من الله تبارك اسمه بعين الرعاية والعناية * وعلى آله وأصحابه
 قدوة الانام وبدور الدراية * ونجوم الاهتداء في ظلمات الجهالة ومنتهى
 كل غاية * (أما بعد) فيقول العبد الضعيف * محمد سعيد عبد الغفار
 المدرس بالأزهر الشريف * هذه فوائد دجلة وعوائد بالخير عامة * في
 الاحكام الشرعية * على مذهب السادة الحنفية * توخيت فيها ذكر
 الفرع مع الدليل * ليكون الكتاب لمن يصحبه هو الخليل * وأقتصر
 على المعتمد من المذهب * لاجل أن لا يحيد أحد عنه ولا يذهب * وسميته
 (أحسن الغايات في معرفة الشرعيات) والله تعالى أسأل * وبه اليه
 أتوسل * أن يجعله خالص الوجه الكريم * وأن ينفع به النفع العظيم *
 كل من تلقاه بقلب سليم * انه هو البر الرحيم * وأن يبلغنا المأمول * إنه
 خير مسؤل * وسأذ كر سندي في الفقه * فمن أخذت عنه الفقه *
 قد وثق البحر الراوي * شيخني ومولاي صاحب الفضيلة الشيخ عبد الرحمن
 البصراوي شيخ وقته * نعمده الله برحمته عن شيخه السيد محمد حسين
 الكنتي عن الفاضل الأجل السيد أحمد الطحاوي عن شيخه الشيخ محمد

الحريري عن الشيخ حسن المقدسي عن الشيخ سليمان المنصوري عن
 الشيخ عبدالحى عن الشيخ حسن الشرنبلالى عن الشيخ على المقدسي
 عن الشيخ أحمد بن يونس الشهير بالشلبى عن الشيخ عبد البر بن الشيخ
 عن الشيخ كمال الدين بن الهمام عن قارى الهداية عن الشيخ السيرامى
 عن الشيخ جلال الدين عن الشيخ أبى الفضل عبد العزيز بن محمد ابن
 نصر النجارى عن صاحب الكنز الامام الشيخ أبى البركات عبد الله ابن
 أحمد بن محمود النقسى عن الشيخ عبد الستار الكردرى عن الشيخ
 صاحب الهداية الامام برهان الدين أبو الحسن على بن أبى بكر بن عبد
 الجليل الفرغانى المرغينانى عن الشيخ على البرذوى عن الشيخ
 السرخسى عن الامام الحلاوانى عن القاضى على النقسى عن الشيخ
 أبى بكر محمد بن الفضل النجارى عن الامام أبى عبد الله السبزمونى عن
 أبى حفص النجارى عن أبيه عن الامام محمد بن الحسن الشيبانى عن امام
 الأئمة وسراج الأئمة أبى حنيفة نعمان بن ثابت الكوفى عن الامام حماد
 ابن سليمان عن ابراهيم بن يزيد النخعى عن الامام علقمة عن سيدنا ومولانا
 عبد الله بن مسعود عن سيدنا جميع الدشاش الشفيع النبى الأواب
 الناطق بالصواب سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم عن سيدنا
 جبريل عليه السلام عن الله تبارك وتعالى

﴿ مقدمة ﴾

أمور الدين تدور وتتعلق بالاعتقادات الخمس الايمان بوجود الله
 تعالى متصفا بكل كمال يليق بكماله منزها عن كل نقص لا يليق بجلاله جازيا
 فى حقه فعل الممكنات أو نزعها عنها وملأ كنهه غير متصفين بذكورة
 ولا بآثوته وانهم عباد مكرمون * ويأنزال كتبه على رسله الكرام وبأرسال
 رسله مبشرين ومنذرين بالثواب والعقاب متصفين بالكمالات من

صدق وأمانة وتبليغ وفطانة منزهين عن ضدها مع جواز أنصافهم بما
لا يؤدي إلى نقص مراتبهم الغلبة مصدقين لهم صلوات الله عليهم فيها جاؤا
به من سؤال قبر وعذاب ونعيم فيه واليوم الآخر بما اشغل عليه
والعبادات الخمس الصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد
والمعاملات الخمس المعاوضات المالية والمناكحات والمخاصات
والأمانات والتركات

والمزاجر الخمس مزجرة قتل النفس وحد أخذ المال وحد الزنا وحد
القذف وحد الردة والعباد بالله تعالى

والآداب الأربعة الأخلاق والشم الحسنة والسياسات
والمعاشرات والعبادات والمزاجر التي هي الحدود والمعاملات مما نحن
بصدده في هذا الكتاب دون القسمين الآخرين . هذا

والإنسان منبلي بطاعة الله تعالى فينبأ أو بعصيانه فيعاقب وإذا أمر
بشئ يتعلق بالمأمور به وبغير المأمور به فلا مناص من ذكرهما مفصلة ليكون
الطالب على بصيرة منها فانهما تنفع في الأبواب الآتية *

فمن أنواع المأمور به الفرض وهو لغة التقدير ومنه فرض القاضي
النفقة والتوقيت ومنه فمن فرض فيه من الحج والحز في الشئ وشرعا ما ثبت
ولزم بدليل قطعي لا شبهة فيه لا من جهة الدلالة ولا من جهة الثبوت وحكمه
الثواب بالفعل والعقاب بالترك بلا عذر والكفر بإنكاره إذا اتفق على
فرضيته ومنها الواجب وهو اللازم والثابت وشرعا ما ثبت بدليل ظني فيه
شبهة من جهة الثبوت أو الدلالة وحكمه حكم الفرض عملا لا اعتقادا
ومنها السنة وهي لغة الطريقة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم من سن
سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ومن سن سنة سيئة
فعلية وزرها وزر من عمل بها إلى يوم القيامة وشرعا قول النبي صلى الله

عليه وسلم أوفعله أو تقريراته المواظب عليها مع ترك مرة أو مرتين بلا غنى
وحكمها الثواب بالفعل والعقاب بالترك لأن العقاب مقول بالتشكيك
ومنها المستحب وهو لغة المحبوب وشرعا ما فعله النبي صلى الله عليه
وسلم مرة وتركه أخرى وأحبه السلف وحكمه الثواب بالفعل ولا شيء بالترك
وهو والنفل والمنديوب سواء ويطلق المستحب على السنة
والمباح هو ما استوى طرفاه فعلا وتركاً

ومن غير المأمور به المحرم وهو ما ثبت النهي عنه فله بدليل قطعي
لا شبهة فيه وحكمه الثواب بالترك للامتنال والعقاب بالفعل والكفر
بأسه لاله إذا اتفق على حرمة

ومنه المكروه وهو ضد المحبوب لغة وشرعا ما ثبت النهي عنه مع
المعارضة في الدلالة أو الثبوت وحكمه الثواب بالترك امتثالا وخشية
العقاب بالفعل

ومنه المفسد للعمل وهو الناقض للعمل المشروع فيه وحكمه العقاب
بالفعل عمد أو عدمه سهوا

الركن لغة هو الجانب القوي ومنه قوله تعالى (أو آوى إلى ركن
شديد) وعرفا ما كان داخل الماهية بمعنى أنه يدخل في تعريفها كالركوع
والسجود وحكمه سقوط الواجب بالاداء في الدنيا والثواب في الآخرة
الشرط لغة العلامة وعرفا ما كان خارج الماهية بمعنى أنه لا يدخل
في التعريف أو ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم
لذاته كالطهارة للصلاة وهو ما أن يكون عقليا كدخول الدار للطلاق
المعلق على الدخول واما أن يكون عقليا كالحياة للألم واما أن يكون
شرعيا كنسرة العورة وهذا يعامل معاملة الأركان لأن الشرط
الشرعي لها حكمها

السبب هو ما أفضى إلى الشيء من غير تأثير فيه وإن أفضى إلى الحكم مع التأثير فيه كان هو العلة كمقد النكاح فإنه علة لحل الاستمتاع ومادل على الحكم من غير إفضاء إليه ولا توقف عليه ولا تأثير فيه هو العلامة هذا

ولأبأس من تعريف الفقه لما في البديع لابن السباعي حق على من حاول علماً أن يتصوره بحده أو رسمه ويعرف موضوعه وغايته واستداده قالوا ليكون الطالب له على بصيرة . فالفقه لغة الفهم ثم خص بعلم الشريعة واصطلاحاً العلم بالأحكام الشرعية الفرعية وعرفه أبو حنيفة رحمه الله بقوله بأنه معرفة النفس ما لها وما عليها أي من العمليات والاعتقادات والوجدانيات كالأخلاق والتصوف ولذا سمي التوحيد فقهاً كبير وموضوعه فعل المكلف من حيث أنه مكلف لبحثه عما يعرض للفعل من حل وحرمة وغير ذلك وخطاب صاحب العجماء بما ألتفتة لتفريطه وأمر الصبي بالصلاة للاعتياد وثوابه من قبيل ربط الأسباب بمسبباتها واستمداده من كتاب الله تعالى وسنته صلى الله عليه وسلم والاجماع والقياس المستنبط من هذه الثلاثة وشرعية من قبلنا تابعة للكتاب وأقوال الصحابة تابعة للسنة وتعامل الناس راجع للاجماع والتحرى واستصحاب الحال تابعان للقياس وغايته الفوز بسعادة الدارين ورضاء الله الأكبر الذي هو أرحم بضاعة عند أهل الجماعة

✽ الطهارة ✽

قدمت على الصلاة لأنها مفتاحها قال صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم وقدمت الصلاة على غيرها من العبادات لأنها تالفة للإيمان وقدمت العبادات على غيرها

لاهميتها وهي بفتح الطاء النظافة عن الاذناس حسنية كالانجاس أو
معنوية كالعيوب والذنوب وبالكسر الآلة وبالضم فضل ما ينطهر به
وشرعا نظافة المحل عند النجاسة حقيقة كانت أو حكمية وسيبها وجوب
الصلاة وآلتها الماء والتراب

وشروط صحتها أربع فقد نفاس وحيض وتعميم المطهر للبشرة وانتفاء
ما ينافيه من الحدث وشروط وجوبها الاسلام والعقل والبلوغ والقدرة
على استعمال المطهر ونفي الحيض والنفاس والحدث وضيق الوقت
ووجود المطهر

والحدث مانعية شرعية تقوم بالاغضاء الى وقت استعمال المطهر
وانخبث عين مستقدرة شرعا

وأركانها في الحدث الاصغر غسل الاعضاء الثلاثة ومسح ربيع الرأس
وفي الاكبر المضمضة والاستنشاق وعموم ظاهر الجسد بالماء وفي النجاسة
الحقيقية المريئة ازالتها وفي غير المريئة غسلها ثلاثا والعصر في كل مرة
والجفيف ثلاثا فيما لا ينصرف وصفتها انها فريضة للصلاة وواجبة للطواف
ومس المصصف وسنة للنوم

ودليلها قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا قم الى الصلاة فاغسلوا
وجوهكم الاية) وأخرت الاية لانها دليل
نوع في الوضوء ❦

مأخوذ من الوضوء لغة وشرعا غسل الاعضاء الثلاثة ومسح ربيع
الرأس وقدم لتقدمه في الاية والحاجة اليه أكثر ولانه بالنسبة للغسل جزء
والجزء مقدم على كله

اركانه أربعة غسل الوجه مرة وهو من مبدأ سطح الجبهة الى مجمع
البحين طولاً ومن مالان من الاذن الى مالان من الاذن الاخرى عرضاً

لقوله تعالى (فاغسلوا وجوهكم) ومقابلة الجمع بالجمع تقتضي القسمة احادا
والامر لا يقتضي التكرار ولا نه صلى الله عليه وسلم توضأ مرة مرة وقال
هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به وتوضأ مرتين مرتين وقال هذا وضوء
من يضاعف الله له الاجر مرتين الحديث

وغسل اليدين مع المرفقين مرة لقوله تعالى (وأيديكم الى المرافق)
والى بمعنى مع على حد قوله تعالى (ويزدكم قوة الى قوتكم) أى مع وانعقد
الاجماع على ذلك قال الامام الشافعى رحمه الله تعالى فى الام (لانعلم مخالفا
فى ايجاب دخول المرفقين فى الوضوء) ولا شك ان هذا حكاية للاجماع ولم ير
النبي صلى الله عليه وسلم ترك غسلهما وان كان الفعل لا يفيد الافتراض
ومقابلة الجمع بالجمع تفيد القسمة احادا فيكون غسل احدى اليدين ثابت
بالنص والثانية بدلالته بطريق المساواة خصوصا وقد أجمعت الامة على
ذلك ورجليه بكعبيه مرة لقوله تعالى (وأرجلكم الى السبعين) وفيه
ما فى اليدين

ومسح برأسه مرة من أى جهة لقوله تعالى (وامسحوا برؤوسكم)
والباء للالصاق واذا دخلت على المحل تعدى الفعل لالة فيكون التقدير
وامسحوا أيديكم برؤوسكم وهذا يقتضى استيعاب اليد دون الرأس واستيعاب
اليدها ملصقة بالرأس لا يستغرق غير الربع فتعين مراد من الآية كفى
قولك مسحت يدي بالخائط فانه لا يقضى بلزوم مسح جميع الخائط بخلاف
ما اذا دخلت على الالة ويؤيد هذا حديثنا المفيرة بن شعبة انه صلى الله عليه
وسلم أتى سبابة قوم فقال وتوضأ ومسح على ناصيته ولو كان دون الربع
يصح لفعله مرة للتعليم وبيان الجواز والحديث من قبيل ذلك كرا الخاص
وارادة العام وهو جواز المسح من أى جهة
والغسل اسم للاسالة بحيث يتقاطر ولو قطرتين فالدلك ليس من

حقيقته فيكون شرطه نسخا للنص من غير دليل وذال يجوز والمسح هو
الاصابة ولو بقير اليد وغسل جميع اللحية فرض على على المفتي

﴿ سقنه ﴾

تقديم نية عبادة لا تصلح بدون الطهارة لانه لا ثواب الا بالنية ولا
اعتبار للعمل شرعا الا بها وهي لغة عزم القلب على الشيء واصطلاحا قصد
الطاعة والتقرب الى الله تعالى في ايجاد الفعل مع العلم بالمنوى والعزم اسم
للتقدم على الفعل والقصد المقترن بالفعل

والبدء بالتسمية قولنا لقوله صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لم بسم الله
ولقوله صلى الله عليه وسلم من توشأ وذ كر اسم الله تعالى كان طهورا لجميع
بدنه ومن توشأ ولم يذ كر اسم الله تعالى كان طهورا لأعضاء وضوئه
والمنقول فيها بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام وعن الوبرى
يتعوذ ثم يسلم وذلك قبل الاستبعا وبعد

والبدء بغسل يديه الطاهرتين الى رصفيه ثلاثا لقوله صلى الله عليه وسلم
اذا استيقظ أحدكم من منامه فلا يمس يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا فانه
لا يدري أين باتت يده رواه أصحاب الكتب الستة بدون نون التوكيد ورواه
البيهقي مسنده وقيد الاستيقاظ اتفاق

والسواك عند المضمضة لانه أكل في الاتقاء لقوله صلى الله عليه
وسلم لولا ان أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة أو عند كل صلاة
رواه البخاري ومسلم ولما ضبطته صلى الله عليه وسلم

وغسل يده وأنفه ثلاثا لكل مرة ماء جديدا مع المبالغة لغير الصائم
لانه صلى الله عليه وسلم وأظبط على ذلك روى ذلك عنه صلى الله عليه وسلم
اثنا وعشرون محاييا ممن حكموا وضوءه

وتخليل اللحية لما روى عن عثمان أنه صلى الله عليه وسلم كان يخلل

لحيته وأنه صلى الله عليه وسلم إذا توضأ خلل لحيته رواه البزار
وتخليل أصابع يديه ورجليه لقوله صلى الله عليه وسلم إذا توضأت
فخلل أصابع يديك ورجليك
ومسح الرأس مرة لما روى على رضي الله عنه أنه توضأ ففسل
أعضاؤه ثلاثاً ومسح رأسه مرة وقال هذا وضوء رسول الله صلى الله عليه
وسلم رواه الترمذي والبخاري

والمأمور به المسح والتكرار يصير غسلاً فلا يكون مسنوناً
ومسح الاذنين بماء الرأس لانهما منها فلا حاجة الى أخذ ماء منفرد
لهما لقوله صلى الله عليه وسلم (الاذنان من الرأس) رواه ابن ماجه والمراد
بيان الحكم لا الخلقة وفي ابن حبان ثم غرف غرفة فمسح بها رأسه وأذنيه
وتثليث الغسل لانه صلى الله عليه وسلم توضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال (هذا
وضوئي ووضوء الانبياء من قبلي فمن زاد على هذا أو نقص فقد تعدى وظلم)
والتعدى بالزيادة والظلم بالنقص والاولى هي الفرض

والترتيب المنصوص لان الواو في الآية الكريمة لمطلق الجمع ووضع
المسوح بين المغسولين لا يدل على فرضية الترتيب خصوصاً وأن العطف
بحرف لا يفيد وروى البخاري أنه صلى الله عليه وسلم (تيمم فبدأ بأذنيه
قبل وجهه) وحيث ثبت عدم الترتيب في التيمم ثبت في الوضوء لان
الخلافاً فيما

والولاء وهو التتابع في الافعال من غير تخلل جفاف عضو مع
اعتدال الهواء لمواظبته صلى الله عليه وسلم ويدل على عدم فرضيته أن
سيدنا عمر رضي الله عنهما توضأ في السوق فغسل وجهه ويديه ومسح رأسه
ثم دعى الى جنازة فدخل المسجد ثم مسح على خفيه وهذا أثر رواه مالك
عن نافع عن ابن عمر

﴿ومستحب﴾

التيامن في اليدين والرجلين ولو مسح الحديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن في شأنه كله حتى في تنعله وترجله وطهوره رواه الستة وعنه صلى الله عليه وسلم قال (إذا توضأتم فابدؤا بيمينكم) رواه ابن ماجه وأخرج به ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما واليومان جمع يمين

ومسح رقبته لانه صلى الله عليه وسلم مسح عليها ومنها ترك الاسراف والتقتير وكلام الناس وامرار اليد على الاعضاء المغسولة والتأهب للوضوء قبل الوقت ونزع الخاتم المنقوش عليه اسم الله واستصحاب النية في جميع أفعاله وادخال الخنصر في صاخ الاذنين وعدم الاستعانة بالغير والدعوات المأثورة عن السلف الصالح فان شك في بعض وضوئه قبل الفراغ فعل ما شك فيه ان كان أول مرة وإلا فلا شيء عليه وإن شك بعده فلا مطلقا

﴿وصل في نواقض الوضوء﴾

هذا شروع فيما يرفع حكمه بعد وجوده والنقض في الاجسام أبطال تركيها وفي المعاني اخراجها عنه افادة ما هو المطلوب منها وينقضه خروج نجس من متوضي حتى الى محل يلحقه حكم التطهير ان كان من غير السبيلين والا فالمدار على خروج الخارج معتادا أو غير معتاد لقوله تعالى (أوجاء أحد منكم من الغائط) وهو اسم للطمئن من الارض استعبر لما يخرج اليه فيتناول المعتاد وغيره ولقوله صلى الله عليه وسلم حين سئل عن الحدث (ما يخرج من السبيلين) وكلمة ما عامة وقوله صلى الله عليه وسلم (الوضوء من كل دم سائل) أي بنفسه أو بالعصر وهو مذ هب العشرة المبشرين بالجنة وابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت وغيرهم من كبار

المصابة والتابعين ولأن خروج الجبس مؤثر في زوال الطهارة ما عدا
الريح الخارجة من القبل فأنها اختلاج لا ربح

والقيء المائي والقلم من أى أنواعه لا طلاق قوله صلى الله عليه وسلم من قاء
أورعف في صلاته فليتنصرف وليتوضأ وليبن على صلاته ما لم يتكلم رواه
ابن أبي مليكة عن عائشة وشرط ملىء القم نظر الكونه له حكم الظاهر
حتى لا يفطر الصائم بالمضمضة وله حكم الداخل بدليل عدم الفطر بابتلاع
ما بين أسنانه فلا يعطى له حكم الخارج ما لم يلا القم وقد عده على رضى الله
عنه من الحدث الدفعة من القى لقوله رضى الله عنه أو دسعة تملأ القم ومثله
لا يعرف الاسماء فصار في حكم المرفوع للنبي صلى الله عليه وسلم

والدم الغالب على البصاق أو المساوى له احتياطاً لما مر ونوم بزيل
المسكة بأن لم يكن مقسماً المقعد بأن اتكأ أو اضطجع مثلاً لقوله صلى الله
عليه وسلم إنما الوضوء على من نام مضطجعا رواه الترمذى وأبو داود ولأن
الاضطجاع سبب في استرخاء المفاصل وربما حصل ما لا يخلو عنه النائم
واغماء وجنون وسكر لآن حال أحمائها فوق حال النائم فيثبت له التقص
بالأولى والاغماء ما يصير به العقل مغلوباً والجنون ما يصير به مغلوباً
والسكر أن يكون بحال لا يعرف الرجل من المرأة ولا السماء من الأرض
ولا الطول من العرض

وقهقهة مصل بالغ عاقل في صلاة ذات ركوع وسجود عمداً أو سهواً
رواه أبو حنيفة عن منصور عن ابن زاذان عن الحسن عن معبد بن أبي
معبد الخزازي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلى وأصحابه خلفه فجاء
اعرابي وفي بصره سوء فوقع في ركبة فضحك بعض أصحابه فلما فرغ من
صلاته قال الامن ضحك منكم قهقهة فليعد الصلاة والوضوء جميعاً ورواه
إسامة بن زيد عن أبيه ورواه أبو العالية عن سلا ومسنداً إلى أبي موسى

الاشعري وبمثله يترك القياس خصوصا وقد عملت به الصعابة والتابعون
ورأوه معروف بالفقه والاجتهاد والمفقه البعض من أحداث الصعابة
أو المتأقنين على حد قوله تعالى وتر كوك قائما والمقصود من الصلاة
الخشوع والصفك ينافيه فتناسب المجازاة عليها بانتقاض الطهارة كما يبطل
الارث بالقتل ومعه هذا هو الذي روى له ابن منده وأبو نعيم حديث جابر
وهو الذي أحضر الشاة للنبي صلى الله عليه وسلم ومباشرة فاحشة لأنها لا تخلو
عن خروج منى غالباً وهو ~~كما~~ المتحقق ولا عبرة بالنادر لأنه لا حكم له
ولا فرق في ذلك بين الرجلين أو المرأتين أو الرجل والمرأة أو غير ذلك

﴿ وصل فيما لا ينقض الوضوء ﴾

لا ينقضه خروج دودة من جرح لأنها تولدت من اللحم وليست
بجسم بل النفس ما عليها وهو قليل

ومس ذكر لحديث قيس بن طلق جابر جمل فقال يا رسول الله
ما ترى في رجل مس ذكره في الصلاة قال صلى الله عليه وسلم هل هو
الامضغة منك أو بضمعة منك قال الترمذي هذا الحديث أحسن شيء
في الباب وأصح

ومس امرأة لحديث عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم
كان يقبل بعض نسائه ثم يخرج إلى الصلاة ولا يتوضأ واليس في الآية
معناه الجماع كما فسره ابن عباس وهو ترجمان القرآن وتفسيره موافق
لأهل اللغة لأن اللبس إذا قرن بالمرأة يراد به الجماع

قال يحيى بن معين ثلاثة أحاديث لم تصح عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم حديث مس الذكر ولا نكاح الأبولى وكل مسكر حرام

﴿ وصل في أحكام الغسل ﴾

هو لغة اسم مصدر من الاغتسال وشرعا غسل جميع الجسد وداخل

القم والاتف

فرضه غسل فيه وأنفه وسائر جسده لقوله تعالى (وان كنتم جنباً فاطهروا) أى اغسلوا ما أمكن غسله من الجسد وباطن القم والاتف بمكن غسله ويغسلان عادة تغلا في الوضوء وفرضا في الغسل ولقوله صلى الله عليه وسلم تحت كل شجرة جنبابة فبلوا الشعر واتقوا البشرة وفي القم والاتف شعرو وبشرة رواه أبو داود والترمذى وليس ذلك شرطاً لأنه لا يدخل في مفهوم الغسل لان اطهر واخاص لا يتناول ذلك فزيادته نسخ له وهو لا يجوز من غير دليل

* سننه *

النية لقوله صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنيات ثم غسل اليدين والفرج ونجاسة لو كانت على جسده ثم يتوضأ وضوء للصلاة ويؤخر رجله إن كان في مستنقع الماء ثم يغسل رأسه ثم يفيض الماء على منكبيه الايمن ثم الايسر ثلاثاً مع ذلك الحديث معجونة رضى الله عنها انها قالت وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلًا فاغتسل من الجنابة فأكفأ الاناء بشماله على عينيه فغسل كفيه ثم أدخل كفيه في الاناء فافاض الماء على فرجه ثم ذلك بيده الحائظاً والارض ثم تمضمض واستنشق فغسل وجهه وذراعيه ثم أفاض الماء على رأسه ثلاثاً وغسل سائر جسده ثم تنح فغسل رجله والبدء بغسل اليدين نظر الكونهما آلة التطهير

ولا يجب غسل ما فيه حرج كغسل داخل العين ولو اكتحلت بالنجاسة ولا تنقض الذوائب ان بل أصلها لان فيه حرجاً والحلق مثله الحديث أم سلمة رضى الله عنها أنها قالت قلت يا رسول الله انى امرأة أشد ضرراً رأسى أفأفقضه لغسل الجنابة قال انما يكفيلك أن تحشى على رأسك ثلاث حشيات من ماء ثم تفيض على سائر جسديك الماء فتطهرين وبقيته

الشعر لا تدخل لاتها خارجة عن الجسد فلا يشمله قوله تعالى فاطهروا فهو متصل بالنسبة لاصوله ومنفصل بالنسبة لاطرافه وبما قلنا عمل بالشبهين وبلغ عائشة رضي الله عنها ان عبد الله بن عمرو بن العاص كان يأمر النساء اذا اغتسلن أن ينقضن رءوسهن فقالت يا عجبا لابن عمرو يأمر النساء اذا اغتسلن أن ينقضن رءوسهن أفلا يأمرهن أن يحلقن رءوسهن لقد كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من أتاه واحد وما أزيد أن أفرغ على رأسي ثلاث أفرغات

وصل في العلل الموجبة للغسل

خروج المني على جهة الشهوة حقيقة أو حكما كحالة الاحتلام عند انفصاله من محله من الرجل أو المرأة مستيقظين أو نائمين لقوله تعالى (وان كنتم جنبا فاطهروا) والحناية لغة خروج المني على وجه الشهوة وحديث أنما الماء من الماء محمول على الخروج عن شهوة فاللام للعهد الذهني والذي به العهد لهم هو الخروج بشهوة لقوله صلى الله عليه وسلم اذا حذفت الماء فاعتسل وان لم تكن حاذفا فلا تغتسل فاعبر الحذف وهو لا يكون الا بالشهوة فتعين جل المطلق على المقييد لان الحادثة واحدة والمحل واحد والحكم واحد والشهوة مشروطة بحديث الحذف ولما روى أن أم سليم جاءت للنبي صلى الله عليه وسلم فقالت هل على المرأة غسل اذا هي احتلمت قال نعم اذا رأت الماء أي علمت وتوارى حشفة أو مقعدا رها من مقطوعها في قبل أو دبر عليها المومك لغين أو على المكلف منهما الحديث أبو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم اذا جلس بين شعبا الأربع ثم جهدها فقد وجب الغسل وان لم ينزل وعن عائشة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا مس الختان اثنان وجب الغسل وفعلته معه صلى الله عليه وسلم واغتسلا ولانه سبب الانزال فاقم مقامه هذا اذا كان آدميين حييين والا

فلا بد من الانزال لقصور الشهوة

وحيف عند انقطاعه لقوله تعالى حتى (يظهورن) ولحديث فاطمة بنت أبي جهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها اذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة واذا أدبرت فاغتسلي وصلي رواء البخاري ومسلم وعائشة وفي بعض الروايات فاغسلي عنك الدم وصلي

ونفاس بدليل الاجماع ويصح أن يكون بالقياس على الحيض وفرض كفاية على الاحياء المسلمين تغسيل ميت ذكر أو أنثى لا خشي فانه ييمم على ما سيأتي ان شاء الله بالاجماع ولقوله صلى الله عليه وسلم على المسلم على المسلم ستة حقوق وذكر منها الغسل بعد موته

وعلى من أسلم جنباً لوجوب الصلاة عليه وخطابه بها والا كان مندوباً ولانه صلى الله عليه وسلم أمر قيس بن عاصم وثمالة بذلك حين أسلم

ويسن لصلاة الجمعة لقوله صلى الله عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فذلك أفضل ولانه يوم اجتماع فيغتسل كيلاً يتضرر الناس

ويسن لصلاة العيدين أيضاً ولعرفة لحديث عبد الرحمن بن عتبة أنه صلى الله عليه وسلم كان يغتسل يوم عرفة ويوم النحر والقطر ويسن للأحرام سواء كان بحج أو بعمره أو بهما لحديث زيد بن ثابت أنه صلى الله عليه وسلم اغتسل لاهلاله

نوع في المياه وأحكامها

واحده ماء وهو جسم لطيف سيال به حياة الداعي يتلون بلون انائه والمطلق منه ما يتبادر للذهن فهمه بمجرد السماع ويتقسم باعتبار مشاهدته ومكانه الى ماء سماء وواد وبنبوع وبئر

وبحروثلج مذاب والكل من السماء لقوله تعالى (الم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض والنسكرة وان كانت مثبتة لكنها في باب الامتنان فتم والافات المطلوب

ويتطهر بواحد منها لقوله تعالى (وأنزلنا من السماء ماء طهورا) ولقوله تعالى (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) ولقوله صلى الله عليه وسلم في ماء البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته جوابا للسائل بقوله أنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فان توضعنا به عطشنا أفتتوضأ بماء البحر فدكر صلى الله عليه وسلم الحديث ومنه يؤخذ أن للسؤال أن يجيب بأكثر من سؤال السائل

وان تغير أحد أوصافه بظاهر أو أثنى بالكث لا طلاق اسم الماء عليه لقوله صلى الله عليه وسلم في المحرم الذي وقصته ناقته ثبات (اغسلوه بماء وسدر) رواه البخاري ومسلم والميت لا يجوز تغسيله الا بما يجوز به التطهير للحى ولما روى مالك في موطئه من حديث أم عطية حين توفيت ابنة العباس رضى الله عنه (اغسلناها بماء وسدر) وقد اغتسل صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بماء فيه أثر العجين

ولا يجوز التطهير بماء زال عنه اسم الماء بسبب اضافة شئ عليه بأن خرج عن رفته وسيلانه

ولا يجوز التطهير بماء حلت فيه نجاسة قلب أو كثرت مالم يكن جازيا أو في حكم الجارى بأن استكثره المينى وهو الاصح لانه لا تقدير فيه من جانب الشرع أو جرى بتبينة ولم يظهر فيه أثر النجاسة من لون أو طعم أو ريح وقدره الامام محمد بهشري في عشره به يفتى وعمقه اذا أخذ منه لا يظهر وجه الأرض لنيه صلى الله عليه وسلم عن البول في الماء الدائم وعن غمس اليد في الاناء قبل أن يغسلها ثلاثا لاحتمال النجاسة خفيقتها أولى وبئر بضاعة

كانت تجري في البساتين والعمل بالأحاديث كلها أولى من ترك بعضها وموت ما لا نفس له سائلة في الماء كالذنبور وما أشبهه لا ينجسه لقوله صلى الله عليه وسلم (يا سلمان كل طعام أو شراب وقعت فيه دابة ليس لها دم فانت فيه فهو حلال أكله وشربه والوضوء منه) ولأن التجسس هو الدم السائل وهو معدوم فيها فهذا بعمومه يتناول المائي وغيره

والماء المستعمل غير جائز استعماله في طهارة الأحداث وحائز في الانجاس لأن المداير فيها على القالع المزيل وهو ما يستعمل لقربة وحدها أو مع رفع حدث ويستعمل إذا انفصل وهو طاهر في نفسه لأن ملاقة الطاهر وهو الماء الطاهر وهو العضو لا يوجب التجسس ولكن لا قامة القربة به تغيرت صفة كاله فعملنا بالشبهين فقلنا ببقاء الطهارة وانتفاء الطهورية وأصله مال الزكاة تدنس باسقاط الفرض حتى جعلت من الأوساخ حتى حرمت على قرابته صلى الله عليه وسلم الناصرين له ولم تصل إلى النجاسة حتى لو صلى الشريف بها فصلاته صحيحة ولأن الصهابة رضوان لم يتوضأ به في أسفارهم مع شدة الضرورة ولم يتحرزوا عنه

﴿وصل في أحكام الآبار﴾

إذا وقعت نجاسة في بئر نزع ماؤها ولو قطرة دم أو خمر باجتماع السلف ومسائل الآبار بنيت على الآثار والألف قياس بحكم نجاستها دائماً المخالطة النجاسة البناء والماء والطين أو بالطهارة دائماً نظرتبوع الماء من أسفلها والاختذ من أعلاها فتكون كالحياض في الحمامات ولو وقعت بكرة أو قليل منه صحيح أو منكسر في البئر فلا نجاسة

استحساناً للضرورة والمخرج وهو مد فوع بالنص

وعدم إمكان التعرّض والقليل والكثير ما استقله الناظر وما استكثره لأنه لا تقدير عن الشارع ولا فساد بوقوع خمر خام وعصفور لأنه لا يفسد

ولا يستحيل الى تنن والاجماع على اباحه اقتنائها في المساجد مع ورود الامر بتطهيرها

ويفسد ماء البئر ببول ما كول اللحم أو غيره لقوله صلى الله عليه وسلم (استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه وهذا بعمومه يتناول ما كول اللحم وغيره

واذا ماتت فيه فأفارة أو عصفور أو مائتا مائهما في الجنة نزع عشرون دلوا الى ثلاثين بعد اخراجها لحديث أنس قال في الفأرة اذا ماتت في البئر وأخرجت من ساعتها نزع عشرون دلوا والعصفور ونحوه مثلها في الجسم فأخذ حكمها وفي حمامة ونحوها في الجنة نزع أربعون الى الستين لقوله صلى الله عليه وسلم في الدجاجة اذا ماتت في البئر نزع منها أربعون دلوا والمعتبر في كل بئر دلوها ولو أخرج قدر الواجب دفعة واحدة جاز وطهرت وفي نحو شاة وكلب وأدى نزع جميع البئر لقتيل ابن عباس وابن الزبير رضي الله عنهم بنزع الماء جميعه بموت زنجي في بئر مزرم فان تفسخ أو تعطأ أو انتفخ وجب نزعها لا انتشار البصاصة في أجزاء الماء صغرا الحيوان أو كبروا لم يمكن نزعها أخذ بقول رجلين لهما بصارة في أمر الماء لانه لم يرد عن صاحب الشرع فيه شيء قال تعالى (فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لاتعلمون) ويحكم بنجاسة البئر من وقت العلم لان الحوادث تضاف لا قرب الاوقات وان كان الحكم بالنجاسة منذ ثلاثة أيام في المتنفخة والمتفسخة وفي غيرها من يوم وليلة هو الاحوط وكل ما خرج من بدن الانسان وليس حذنا ليس نجسا هذا عن أبي يوسف وعن محمد يكون نجسا لانه دم وان كان قليلا ويقتي بقول محمد اذا أصاب مائتا ويقول أبي يوسف اذا أصاب جامدا

﴿وصل السور كالعرف﴾

وسور كل شيء كعرقه طهارة ونجاسة لانهما متولدان من اللحم

الطاهر والنفس فسؤر الآدمي الطاهر النعم ولو كافرا أو جنبا أو حائضا
وما كول اللحم طاهر لما روي أن عائشة رضى الله عنها شربت من أناء في
حال حيضها فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه على موضع فها وشرب
ولأن النبي أنزل وقد ثقيف في المسجد وكانوا مشركين لأنهم ليسوا بنجس
العين بل الاعتقاد

وسؤرا الخنزير والكلب وسباع البهائم نجس لتولده من اللحم الحرام
المخالط للدم ولا يوجد في ما كول اللحم فضعت العلة لما روي عن أبي
هريرة أنه يغسل من ولو غ الكلب ثلاث مرات والخنزير بغساة عينه
وسؤر سباع البهائم لأن لحمها نجس والأعاب متولد منه

وسؤرا الهرة طاهر مكر ولقوله صلى الله عليه وسلم السنور سبع أي في
الحكم دون الخلقة لأنه صلى الله عليه وسلم بعث لبيان الشرعيات
لا للفرويات . وكان مقتضى ذلك القول بالنجاسة ولكننا سقطت لعله
الطواف فيبيت الكراهة .

وسؤرا الدجاجة غير المحبوسة وسباع الطير وسوا كن البيوت
مكر وهاما الدجاجة فلمخالطها عذرات الناس وسباع الطير لمخالطها الميتة
وكان مقتضى ذلك الحكم بالنجاسة ولكننا تأخر كناه نظر الشرع بها بمنقارها
وهو عظم جاف وهذا وجه الاستحسان بخلاف سباع البهائم فإنها تشرب
يلسانها وهو مبتل بلعابها وهو نجس

وسوا كن البيوت لعدم إمكان دفعها لعله الطواف كأورد في الهرة
لقوله صلى الله عليه وسلم في الهرة أنها الميتة بنجاسة أنها من الطوافين عليكم
والطوافات وهذه العلة في سوا كن البيوت أتم منها في الهرة لأنها لو سدنا
منافذ البيت منعت الهرة دون سوا كن البيوت فكان الحكم فيها أولى .
وسؤر البغل والجار مشكوك في ظهوريته لافي طهارته وسبب

الشك تعارض الادلة في اباحتها وحرمتها فانه روى ان غالب بن أبيجر سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يبق لي مال الا حيرات فقال صلى الله عليه وسلم كل من سمين مالا وحرّم صلى الله عليه وسلم لحوم الجر الا هلية يوم خيبر ولم يعلم التاريخ وللجمار شهبين شبهه بالكلب في عدم أكل لحمه وشبه بالهرة في دخوله مضايق البيوت

فالاول يوجب نجاسته والثاني يوجب طهارته والنفل مثله لان أمه حارة وكل أم يتبعها ولدها فلذا لا ينجس ما هو طاهر بيقين ولا يظهر ما هو نجس بيقين ولا يرفع الحدث الثابت بيقين فلذا يتيم ويتوضأ به ان فقد ماء وبأى الطاهرين بدأجاز وانما يجمع بينهما لعدم العلم بالمظهر منهما عينا .

ويجب الجمع بين التيم ونبذ التمر احتياطا ونظر الاضطراب وأصله قوله صلى الله عليه وسلم ثمرة طيبة وماء طهور فيتوضأ به وهو مذهب على وابن عباس وجماعة من التابعين .

وتشترط النية في التوضؤ بنبذ التمر لانه بدل من الماء المطلق كالتراب

﴿ وصل في الاهاب ﴾

لما كان يتعلق بدباغ ثلاثه أمور الاول طهارته وهي تتعلق بكتاب الصيد والصلاة عليه وهي تتعلق بالصلاة والوضوء منه يجعله قرينة للماء وهي تتعلق بالمياه وأخرناه لانه ليس منها من كل وجه .

الاهاب اسم يتناول كل جلد يقبل الدباغ لا ما لا يحتمله فاذا دبغ فقد طهر وحل استعماله لقوله صلى الله عليه وسلم أيما اهاب دبغ فقد طهر أي ظاهر او باطنا وهذا يعموم يتناول القليل لانها نكرة وصفت بعام وورد انه صلى الله عليه وسلم اشترى سوارين من عاج لسكر عتة فاطمة وانه كان يتمشط بمشط من عاج ويتناول جميع السباع وجلد الميتة ولا يرد النهي عن

أهاب الميتة لانه اسم لغير المدبوغ .

والدباغ كل ما يمنع التئّن والفساد عند حصول الماء فيه سواء كان بالتشميس أو التتريب أو القرظ أو بالشب أو الزاج أو الهواء أو نحو ذلك .

وكما يطهر بالدباغ يطهر بالزكاة وإن لم يحل أسكه لانها تعمل عمله لانها تزيل الرطوبات وشعر الميتة وعظمها وقرنها الخاليات عن الدسومة وحافرها وظفر الانسان وعظمه وسننه ودم السمك طاهر لانها لا تحلها الحياة ولان دم السمك يبيض اذا جف وليس هذا شأن الدم ولان ماله نفس لا يسكن الماء وقوله تعالى (يحى العظام وهى رميم) معناه يحيى صاحبها أو يردّها الى حالتها الاولى .

وكذا نأخذه المسك والزيادة لاستحالتهم الى الطيبة والاستحالة من المعطرات .

﴿نوع فى التيمم﴾

شروع فى الطهارة الترابية بعد المائية وثلاث به اقتداء بالكتاب ولانه فرع وما قبله أصل وهو لغة القصص ومنه قوله تعالى ولا تيمموا الخبيث وشرع اسم لمسح الوجه واليدين على الصيد المطهر لا قامة القرية .
وركنه شيان الاول الضربتان احدهما للوجه والاخرى لليدين الى المرفقين لان آيته من تبطئة باية الوضوء أو ما يقوم مقام الضربتين والثانى الاستيعاب للعضوين وحكمه استباحة ما لا يحل الابه وسبب مشروعيته ما وقع لعائشة فى غزوة المريسيع القصة .

وشروطه نية عبادة مقصودة لا تصح بدون طهارة فبطل تيمم الكافر لانه ليس من أفعال الا وضوء لعدم اشتراط النية فيه ومسح ثلاثة أصابع ولومن غيره مع نية التيمم والصعيد المطهر وفقد الماء حقيقة أو حكما وسقته الضرب يباطن كفيه والاقبال والادبار والتفرض وتفرج

الاصابع والتسوية والترتيب والولاء والدليل قوله نه الى وان حكتم
مريض أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا
ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله
ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم
تشكرون ومارواه البخارى عن عمار بن ياسر قال بعثنى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى حاجة فأجنبى فلم أجد الماء فتمرغت فى الصعيد كما
تفرغ الدابة وفى رواية فتممكت ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم
فذكرت ذلك فقال إنما كان يكفيك أن تقول بيدك هكذا ثم ضرب به يديه
الأرض ضربة واحدة الحديث وفى بعض نسخ الشرح ان تفعل بدل ان
تقول ولقوله صلى الله عليه وسلم التراب طهور المسلم ولو الى عشر حجج
مالم يجد الماء وقوله الى عشر المراد به الكثرة لا الغاية لجواز التيمم فى
أكثر من ذلك .

وهو من خصائص هذه الامة لقوله صلى الله عليه وسلم جعلت لى
الأرض مسجدا وطهورا بخلاف الوضوء لقوله صلى الله عليه وسلم بعد ان
توضأ وأصبح الوضوء هذا وضوئى ووضوء الانبياء من قبلى . وهو رخصة
لانه شرع ثانيا مبديا على أعذار العباد وهو رخصة اسقاط فى المحل
لاقتصاره على الوجه واليدى وفى الآلة لقيامه مقام الماء عند الفقد حقيقة
وحكما وهو بدل مطلق لانه لا يصار اليه الا عند العجز ولذا يجوز أن يصلى
به ما شاء من الفرائض والتوافل فى الوقت وبعده ولذاصح اقتداء المتوضى
بالمتميم وان كان الاحتياط المنع قيا ساعلى ما قاله الامام فى باب العدة

يتيمم مريده لبعده ميلا فى سفر أو حضر عن ماء مطلق كاف للطهارة
لصلاة تفوت لا الى الخلف أو لمرض خاف امتداداه أو ازدياده أو حصوله
بأخبار طبيب عدل أو بقلبة ظن أو بتجربة

أوبردخاف أن يقتله أو يعدم عضواً أو يجلب ضرراً
أو خوف عدو عند الماء من الناس كالغاسق أو السارق أو من غيرهم
كالسبع والنار والحبة
أو خوف عطش على نفسه أو رفيقه أو دابته ولو كان كلباً والمراد
بالرفيق رفيق القافلة

أو فقد آلة كرشاء أو دلوا وبكرة لقوله تعالى (فلم تجدوا ماء فتيمموا
صعيداً طيباً) فإن الفقد يتحقق بهذه الأعداء فتعذر القدرة

ويتيمم مريده بضر يمين يمسح باحدهما وجهه وبالأخرى يديه إلى
مرفقيه مستو عباً ولا يخلل أصابعه لقوله صلى الله عليه وسلم التيمم
ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين رواه الحاكم والدارقطني والتيمم
مربوط بالوضوء وفيه تفصيل المرفقان فالتيمم مثله وهو قائم مقام الوضوء
وينفض يديه ليتناثر التراب كي لا يصير مثلاً وقد حكى ابن عمر
وجابر رضي الله عنهم تيممه صلى الله عليه وسلم وكيفيته أن يضرب يديه
على الأرض ثم ينفضهما حتى يتناثر التراب لمسح بهما وجهه ثم يضرب
بهما أخرى فينفضهما ويمسح بيأطن أربع أصابع يده اليسرى ظاهر
يده اليمنى من رؤس الأصابع إلى المرفق ثم يمسح بيأطن كفه اليمنى باطن
ذراعه اليسرى إلى المرفق ويمر باطن أيها يده اليسرى على ظاهريها
يده اليمنى ثم يفعل بيده اليسرى كذلك

والخائض والنفساء والجنب سواء لحديث عمار بن ياسر النار وإن كان
الحديث نصافي الجنب ولكن ألحق به الخائض والنفساء ولما روى أبو هريرة
أن ناساً من أهل البادية أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أأنا نكون
بالرمال الأشهر الثلاثة والأربعة ويكون فينا الجنب والنفساء والخائض
ولسنا نجد الماء فقال عليكم بالأرض ثم ضرب الأرض لوجه ضربة واحدة

ثم ضرب ضربة أخرى ففسح بها على يده إلى المرفقين أخرجه الامام أحمد
 ويحوز التيمم بظاهر من جذس الأرض كالرمل والتراب والجص والحجر
 ولو أمس لالان من في آية التيمم بيانية والنورة والكحل والزربخ ونحوها
 مما لا ينطبع ولا يحترق لقوله تعالى (فقيموا صعيدا طيبا والصعيد اسم
 لوجه الأرض كأنقل عن الزجاج يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم عليكم
 بارضكم وقوله صلى الله عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا

وينقضه ناقض الوضوء لانه بدل منه فإتقضه نقضه ورؤية التيمم ماء
 مطلقا كافيا مع القدرة على الاستعمال ولو بالاباحة لانه صار واجدا للماء
 الكافي وهو المراد بالنص لانه تعالى أمر بغسل الاعضاء الثلاثة ومسح
 الرأس ومعلوم أنه بالماء ثم نقل إلى التيمم فكأنه قال فان لم تجدوا ماء فتسلون
 به الاعضاء الثلاثة وتغسحون به الرأس فقيموا ولذا لا يجوز الجمع بين الماء
 والتيمم لان الحدث لا يتجزأ عرفا ولا نبوتا فتبقى اضاعة المال المخصوص
 الذي هو الماء غير الكافي في موضع عزته مع بقاء الحدث كما هو ولان الجمع
 بينهما جمع بين الاصل والبدل وفيه مخالفة للنص

ويقيم الصحيح لكل صلاة نفوت لا إلى خلف كصلاة جنازة وعيد ولو
 ولي الجنازة لانه مخاطب بالصلاة عاجز عن الوضوء لهما فيجوز ولما روى
 ان ابن عمر أتى بجنازة وهو على غير وضوء فقيم ثم صلى ولقوله صلى الله
 عليه وسلم اذا جاءناك جنازة وأنت على غير وضوء فقيم بخلاف جمعة
 وصلاة يخاف فوات وقتها لان لهما خافا وهو الظهر والقضاء

وراجى الماء يؤخر الصلاة لبؤديها بأكل الطهارتين وصح التيمم قبل
 دخول الوقت وبعده لان النصوص الواردة لم تفصل بين وقت ووقت
 والمطلق يجري على اطلاقه كما يجري العام على عمومه والتقييد بالرأى
 لا يجوز لانه نسخ من غير دليل

ولونسي الماء في رحله وصلى بيمينه مسح لعجزه المتحقق بسبب عدم علمه
لان العلم مناط التكليف فاذن لا اعادة عليه

ويطلب الماء مقدار رمية سهم ان غلب على ظنه القرب استحبابا لان
الوجود لا يقتضي سابقه الطلب قال تعالى وما وجدنا الاكثرهم من عهد وان
وجدنا الاكثرهم لفاسقين وقال تعالى فوجد اجدارا يريد ان يتقض فاقامه
ولم يكن منهم ما طلب الجدار

ويطلبه من رقيقه ان كان الماء فيند ولا عادة وغلب على ظنه الاعطاء وان
طلب منه ثمن او كان قادرا عليه اشترى ثمن المثل او بفن يسير لانه قادر على
الاستعمال بدفع الثمن فيعد واجدا

﴿ نوع في المسح على الخفين ﴾

الخفين ثنية خف وهولفة مأخوذ من الخفة لان الخال به خف من الفسل
الى المسح وشرعا السائر للكعب الممكن تتابع المشي فيه فرسخا وفي الثنية
اشعار بعدم جواز المسح على خف واحدة

والمسح لغة امر اليد على الشيء وشرعا اصابة اليد بالمبتلة او ما يقوم مقامها
في الموضع المخصوص في المدة المخصوصة

وهو من خصائص هذه الامة وهو رخصة اسقاط لانه شرع ثانيا وان لم يكن
مبثقا على العذر وهو على التخيير والمسح افضل والعزيمة لم تبق مشروعة
مادام متخففا فالثواب ثابت

وفي ايجلة الرخصة هي استباحة المحرم مع قيام الحرمة وهي نوعان حقيقية
وهي ما لم تبق العزيمة مشروعة في محل الرخصة وهي نوعان احدهما احق
من الاخرى كاجراء كلمة الكفو على اللسان مع اطمئنان القلب حالة
الاكراه وتناول مال الغير حال الاضطرار والفطر في رمضان حال العذر
وانتيه ما من الحقيقية ما يرخص مع قيام السبب كفطر المسافر وهي ما بقي

فيه دليل الحرمة دونها والمجازية نوعان أيضا احدهما أنهم وهو ما وضع من
الاصر والاغلال عنا وهي عبارة عما لم تكن مشروعة أملا لا في محل
الرخصة ولا في غيرها واثانيهما من المجازية ما سقط عن العبد بخروج السبب
من أن يكون موجبا لحكمه وان كان مشروعا في حق غيره أو في حقه
كقصر صلاة المسافر وسقوط تعيين البيع في السلم وسقوط غسل الرجلين
في الخف وهي ما بقيت العزيمة مشروعة في الجملة في غير محل الرخصة هذا
والعزيمة ما شرع أولا غير مبني على اعتذار العباد فصلاة المسافر عزيمة
لأنها فرضه حتى أساء بالانتهاء لقول عائشة رضي الله عنها فرضت الصلاة
ركعتين ركعتين فزيدت في الخضر وأقرت في السفر وكذا المسح على
الخف فتسميتهما رخصة من باب المجاز كما علمت

وعقب المسح على الخف بالتيمم لأنهما طهارة مسح وقدم التيمم لثبوته
بالكتاب ومسح الخف ثابت بالسنة ونظر الما فيهما من التوقيت

صح المسح للمحدث حدثا أصغر على الخفين للأخبار المستفيضة بقوله صلى
الله عليه وسلم ففعله فقد روى سيدنا أبو بكر وعمر والعبادة وجماعه كثيرة
من الصحابة أنه صلى الله عليه وسلم مسح على خفيه وأما القول فقد روى
عن عمر وعلى وجماعة من الصحابة أنه صلى الله عليه وسلم قال بمسح المقيم
يوما وليلة والمسافر ثلاثة أيام ولياليها وقال المغيرة بن شعبه توفى رسول الله
صلى الله عليه وسلم في سفر فكنت أصيب الماء عليه وعليه جبة شامية ضيقة
الكمين فأخرج يديه من تحت ذيله ومسح على خفيه فقلت أنسيت
غسل القدمين فقال بهذا أمرني ربي ولذا قال أبو حنيفة ما قلت بالمسح حتى
جاءني فيه مثل ضوء النهار والأخبار الواردة فيه قربت من التواتر ولذا ينحسب
على منكره الكفر هذا

والصفة المطلقة هي موافقة الأمر ذي الوجهين الشرع وفي العبادة

أجزاءها أى تفريغ الذمة وفى العقود ترتب الأثر ولو كان الماسح أتى أو خشي أو رجلا لعموم الخطاب اذا وجد لبدنهما على طهارة كاملة ثم أحدث سواء كان اللبس ابتداء أو بالدوام لان الخلف شرع مانعا من إراءة الحدث ولا يصح المسح للجنب لحديث صفوان بن عسال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا اذا كنا سفرا (أى مسافرين) أن لا نتزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن لا عن جنبه ولكن من غائط وبول ونوم ويقاس الخيض والنفاس فى ذلك على الجنبه ولان الجنبه الزم منه لغسل جميع البدن فيها ولائها لا تتكرر فلا حرج فى النزاع والحديث رواه الترمذى والنسائى

ومدة المسح يوم وليلة للقيم وثلاثة أيام ولياليها للمسافر لقوله صلى الله عليه وسلم يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة أيام ولياليها وما ورد عن عمار بن ياسر شاذ ولا يترك المشهور بالشاذ

وابتداءؤها عقيب الحدث والمسح على ظاهرهما خطوطا بأن يضع أصابع يمينه على مقدم خفه الايمن وأصابع يسراه على مقدم خفه الايسر ويعددهما الى الساق فوق الكعبين هكذا روى المغيرة بن شعبه مسح رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بد من المسح على الظاهر لانه ثبت على خلاف القياس فبرأى فيه جميع ما ورد به الشرع ولذا قال على رضى الله عنه لو كان الدين بال رأى لكان المسح على باطن الخف أولى من ظاهره ولكن رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على ظاهر الخفين دون باطنهما

والمفروض قدر ثلاثة أصابع من أصغر أصابع اليد لانها آلة المسح والتقدير بالثلاث ثبت بإشارة الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم خطوطا ولا يجزئ المسح على خف فيه خرق كبير قدر ثلاثة أصابع القدم أصغرها ان كان يرى ما تحتها لان الاصل فى القدم هو الاصابع والثلاثة أكثرها

فتقوم مقامها واعتبار الاصاغر احتياطاً هذا اذا لم يكن الخرق فوق
 الاصابع والا اعتبرت صغيرة كانت أو كبيرة على حد سواء
 وتجمع الخروق في خف واحد لان الرجلين عضوان عملاً بالحقيقة ولذا لم يجر
 نقل البلة من احدهما للآخرى وجعلتا في معنى العضو الواحد بالنسبة لمنع
 المسح على احدهما وغسل الاخرى احترازاً عن الجمع بين الاصل
 والخلف وأقل خرق يجمع ما تدخل فيه المسئلة وتجمع العجاسة في
 الخفين لانه اما حامل لهما أو مجاور وعلى كل حال لا يبقى فتعين الجمع فجعلنا
 كعضو واحد بالنسبة لهما

وينقض المسح كل شيء ينقض الوضوء لانه بعمضه وناقض الكل ناقض
 للبعض بالاولى والاجاء الخلف ولانه خلف فينقضه ناقض أصله
 ونزع خف لظهور الحدث السابق لزوال المانع والنزع بخروج أكثر
 القدم لان لا أكثر حكم الكل ولا فرق بين الخروج والاخراج
 وكذا مضى المدة لما علمت من أحاديث التوقيت والناقض ظهور الحدث
 السابق وظهوره بوجودهما فاضيف النقض اليهما ان لم يغلب على ظنه
 ذهاب رجليه فيبتعين مسح كل الخلف لا تنقل الامر لحكم الجبيرة
 وبعده ذلك يغسل رجليه فقط لحلول الحدث بهما ولا حاجة لغسل بقية
 أعضاء الوضوء لانهما مغسولة قبل ذلك فغاية الامر ترك الموالاة وهي
 ليست بشرط

وتتغير المدة من السفر للإقامة ومن الإقامة للسفر بطروهما لتحول الحكم
 اليها ولان رخصة السفر لا تبقى بذونه
 ويجوز المسح على الموق لان بلا لارضى الله عنه رأى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يسمح على الموقين ولانهما متبع للخف وذلك بشرط عدم
 الحدث قبل لبسهما

ويجوز المسح أيضا على الجورب والمجلد والمنعل والخبث بشرط استئصاله على الساق بنفسه لأنه صلى الله عليه وسلم مسح على الجوربين وهو مذهب على وابن مسعود رضي الله عنهما واليه صح رجوع الامام لا يصح المسح على عمامة وقلنسوة وبرقع وقفازين لعدم ورود نص في ذلك ولأن المسح على الخف ثبت على خلاف القياس فغيره عليه لا يقاس لعدم الحرج في نزع هذه الاشياء فلا رخصة إذن

﴿ وصل في أحكام الجبيرة ﴾

ان تيسر غسل الجراحة بلا ضرر لصاحبها فعل والا مسحها وان ضره انتقل الى المسح على الجبيرة وهي العيبان التي تشبه بها العظام ولا يشترط الاستيعاب بل يكفي مسح الاكثر لان له حكم الكل وان شددت على غير طهارة لانها تربط حالة الضرورة واشترائط الطهارة في هذه الحالة يفرض الى الحرج وهو مدفوع نصا

والاصل في ذلك ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم فعله وأمر سيدنا عليا به حين كسر زنده يوم أحد أو خيبر فانه كان حامل راية رسول الله صلى الله عليه وسلم فكسر زنده وسقط اللواء من يده فقال صلى الله عليه وسلم اجعلوه في يساره فانه صاحب لوائى في الدنيا والاخرة فقال ما أصنع بالجبائر فقال صلى الله عليه وسلم امسح عليها وهذا أمر وهو للوجوب ومثل الجراحة والجبيرة الكس والكسر وما أشبههما من كسر ظفر وشقوق اقدام لان الضرورة تشمل الكل

ويبطل المسح بسقوطها عن شفاء لزال العذر والا لا بطلان لقيام العذر المبيح للمسح ويدخل الصحيح الذي دخل تحت الجبيرة للضرورة لانه لا يمكنه غسله وان لم يضره غسله

وفارق المسح على الجبيرة المسح على الخف في أمور منها انه لا يجوز المسح

الابتعاد لبسه على طهارة كأمير بخلافها ومنها انه لا توقيت فيها لعدم الاثر
والمقادير لا تعرف الا بالسماح بخلافه ومنها ان الجبيرة اذا سقطت لا عن
شفاء لا ينتقض المسح لبقاء العذر بخلافه ومنها انه اذا نزع أحد خفيه أو
أكثره وجب عليه نزع الاخرى وغسل قدميه ثلثا يصير جامعا بين الاصل
والخلف بخلافها ومنها اذا سقطت عن شفاء وكان متوضئا غسل موضعها
فقط وجوبا ومنها أنه يمسح على الخف في الحدث الاصغر فقط بخلافها
فان الاصغر والا كبر بالتسوية لما يستويان ومنها ان الخف يكتفى بالمسح
عليه قدر ثلاثة أصابع بخلافها فانه يمسح أكثرها ومنها أنه اذا لبس خفا
أخرى فوق التي مسح عليه لا يجوز له المسح فوق الثانية بخلاف الجبيرة فانه
اذا ربط جبيرة ثانية فوق الاولى جاز له المسح عليها ومنها اذا مسح على
جبيرة الرجلين ثم لبس خفيه جاز له المسح عليهما لانه لم يلبس خفيه بعد غسل
رجليه حكما بمسحه عليها ومنها اذا دخل الماء تحت الجبيرة لا يبطل المسح
بخلاف الخف ومنها أنه اذا استغنى عن العصابة الثانية بعد المسح عليها
لا يعيد المسح على الاولى بخلاف الخف ومنها أنه اذا كان الباقي في الخف
أقل من ثلاث أصابع اليد أو الرجل لا يجوز المسح بخلافها ومنها اذا
سقطت لا عن شفاء ثم وضع جبيرة غيرها لا يلزمه إعادة المسح بخلافه
ولا حاجة الى النية في المسح على الخف ولا الرأس في الوضوء لان المسح في
الاول خلف وليس بيدل بدليل جوازه مع القدرة على الغسل والثاني
أصل وهو طهارة بالماء فيها فلا يفتقر الى النية خصوصا وأنه جزء مما
لا تشترط فيه النية

﴿ نوع في أحكام الحيض ﴾

هو من الاحداث وأخر لانه من الاحداث قليلة الوقوع وهو في اللغة
السيلان مطلقا. وشرعا نية اعتبرها الشارع بسبب خروج الدم من

الرحم لغير ولادة فخرج ما تراها صغيرة وآيسة ومسحاضة ومريضة
ولو بالنفاس لانه ليس من الرحم ودم النفاس ولن كان من الرحم لكنه
بسبب الولادة

وسيداه ابتلاء الله تعالى به لبنات آدم لما ثبت في الصحيح عن عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحيض هذا شيء كتبه الله على
بنات آدم

وركنه بروز الدم من محله المخصوص في وقته المخصوص لما روى أن امرأة
قالت لعائشة إن فلانة تدعو بالمصباح ليلا فتنظر إليها قالت عائشة كذا في
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكلف لذلك الا بالجس والجس
لا يكون الا بعد الخروج والبروز

وشروطه تقدم نصاب الطهر حقيقة أو حكما كالمسحاضة وعدم نقصان
الدم عن ثلاثة أيام

وألوانه الحمرة والصفرة والكدرية والتربة وبالجملة كل ما سوى البياض
الخالص لما روى مالك في موطئه عن علقمة بن أبي علقمة عن أمه مولاة
عائشة كان النساء يبعثن الى عائشة رضي الله تعالى عنها بالدرجة فيها
الكرسف فيه الصفرة من دم الحيض يسألنها عن الصلاة فتقول لمن
لا تعجلن حتى ترين القصة البيضاء تريد بذلك الطهر من الحيض ولما روى
عن ربيعة مولاة عمرة عن عمرة أنها كانت تقول للنساء إذا أدخلت
إحداكن الكرسف فخرجت متغيرة فلا تنصلي حتى لا ترى شيئا وهذا
يقضي أن الغاية الانقطاع

والمعتبر وقت الرؤية حتى لو تغير من البياض الى الصفرة باللبس لا يضر
ومثل ذلك لا يعرف إلا سماعا وقوله صلى الله عليه وسلم دم الحيض عيب
أسود محتدم أى طرى شديد الحمرة يميل الى السواد هذا من باب التنصيص

على الشيء وهو لا ينفى الحكم عن غيره
وأيامه أقلها ثلاثة وأوسطها خمسة وأكثرها عشرة لقوله صلى الله عليه وسلم
أقل الحيض للجارية البكر والثيب الثلاث وأكثرها يكون عشرة أيام
فإذا زاد فهي استحاضة وروى عن أنس عنه صلى الله عليه وسلم الحيض
ثلاثة أيام وأربعة وخمسة وستة وسبعة وثمانية وتسعة وعشرة فإذا جاوزت
العشرة فهو استحاضة وروى هذا الحديث من طرق متعددة وذلك أمر
يرفع الضعيف إلى درجة الحسن خصوصا وأن المقدرات الشرعية
كما لا تدرك بالرأى والأيام تابعة لليالي لأن ذكر الأيام بلفظ الجمع يتناول
ما يراها من الليال وكذلك ذكر الليال بلفظ الجمع يتناول ما يراها من الأيام
بدليل قوله تعالى ثلاثة أيام إلا رمزا وقوله في آية أخرى ثلاث ليال سويا
والقصة واحدة

وإذا رأت الدم أقل من ثلاثة أيام أو أكثر من عشرة أوزاد على عاداتها مع
زيادة على الأكثر كان استحاضة لما علمت من أحاديث التأقيت لأن
التقادير الشرعية تمنع الحاق غير هاهنا من نقص أو زيادة

فإذا كانت عاداتها سبعة ورأت اثني عشر يوما كما كانت السبعة حيضا
والخسة استحاضة وإن رأت عشرة والمسئلة بحالها فالعشرة حيض لأنها أيام
الحيض بالنص ولا يشترط استيعاب الأيام بل المدار على وجود الدم في
طرفي المدة لأن الانقطاع لا يضر في خالها

وحكمه منع محبة وحل الصلاة والصوم فرضا ونفلا قضاء وأداء ولو وصلا
جنابة للاجتماع ولأن منع الشيء منع لأبعاضه ولا تقضي الصلاة للحرج
بتكرارها خصوصا إذا كانت عاداتها أكثر أيام الحيض وتقضيه لعدم
الحرج بعدم التكرار لأنه يأتي في كل سنة مرة فقاية ما تقضي في الصوم
خمس عشرة يوما ولما روى عن معاذة العدوية قالت سألت عائشة فقالت

ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة فقالت أحرورية أنت قلت
لست بحرورية ولكني أسأل قالت كان يصيبنا ذلك فنؤمر بقضاء
الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة أخرجاه في الصحيحين والنفاس ملحق
بالحيض لطوله

ومنع دخول المساجد ولولعبور والمرور من غير لبث لماروى عن عائشة
قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه بيوت أصحابه شارعة في
المسجد فقال وجهوا هذه البيوت عن المسجد ثم دخل ولم يصنع شيئا رجا
أن تنزل فيهم رخصة فخرج اليهم فقال وجهوا هذه البيوت عن المسجد
فاني لأحل المسجد لحائض ولا جنب ولقوله تعالى ولا تقربوا الصلاة وأنتم
سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبا إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا أى
ولا عابرى سبيل وهى معطوفة على ما قبله من النبى والابمعى لا على حد
قوله تعالى وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا إلا خطأ أى ولا خطأ

ومنع العواف ولو كان في غير المسجد والعياذ بالله تعالى لان الطواف
كالصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم الطواف بالبيت صلاة ولقوله صلى الله
عليه وسلم لعائشة لما حاضت بسرف أقضى ما يقضى الحاج غير أن لا تطوفى
بالبيت حتى تغتسلى فكان طوافها حراما ولو فعلته كانت عاصية

(فائدة) يحل للنبي صلى الله عليه وسلم المبيت في المسجد مع الجنابة
وأباح صلى الله عليه وسلم على رضى الله عنه مثل ذلك لأن بيته كان في
المسجد كما خص أبا الزبير باباحه لبس الحرير لما شكى من أذى القمل
وما ينطق عن الهوى وعن زيد بن أرقم كان لتفر من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أبواب شارعة في المسجد قال فقال يوما سيدوا هذه
الأبواب الأبواب على فتكلم في ذلك أناس قال فقام صلى الله عليه وسلم فحمد
الله وأثنى عليه وقال أما بعد فاني أمرت بسد الأبواب الأبواب على فقال فيه

قائلكم واني والله ما سددت شيئا ولا فقعته ولكني أمرت بشئ فانبهته
ومنع الزوج عن قربان امرأته من تحت السرة الى الركبة أما حرمة الجماع
فلقوله تعالى ولا تقر بهن حتى يظهروا ولو استعمل ذلك لا كفر لانه حرام
لغيره وأما حرمة المباشرة من تحت السرة الى الركبة فلقوله صلى الله عليه
وسلم للذي سأله عما يحل له من امرأته وهي حائض لك ما فوق الازار
ولقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة شدي عليك إزارك ولو كان الممنوع
موضع الدم لا غير لم يكن لشدة الازار معنى ولو وطي في هذه الحالة يستحب له
التصدق بشئ للورود الا نأثر بذلك ولان دليلنا حافظ وهو مقدم على
المبيح ومن حرم حول الحي يوشك أن يقع فيه .

ومنع قراءة القرآن وكذا الجنابة والنفاس لقوله صلى الله عليه وسلم
لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن وهذا بعمومه يتناول الآية
والاقل والاكثر لان شيئا في الحديث نكرة في سياق النهي فتعم ويكره
لهم قراءة التوراة والانجيل والزبور لانها كلام الله مالم تبدل ولان الجنابة
حلت بغمه ولما روى الدارقطني عن علي رضي الله عنه اقرؤا القرآن
مالم يصب أحدكم جنابة فان أصابه فلا ولا حرفا واحدا ثم قال وهو
الصحيح عن علي

ومنع من المصنف وكتابه الحائض وكذا النفاس والجنب
والمحدث الا بغلاف منفصل ولو مكتوبا بغير العربية لما روى عن حكيم بن
حزام لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن قال لا تمس القرآن
الا وأنت طاهر ولقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون ولان هذه الاحداث
حلت باليد والحديث الاصغر لم يحل بالقلم ولذا يجوز لصاحبه قراءة
القرآن

ولا بأس بدفع المصنف للأطفال للتعليم منه لان في الزامهم بالطهارة

حرجا عظيما وفي منه عنهم ضررا بينا بتقليل الحفاظ في رخص الضرورة
ولو انقطع الحيض عنها لاكثر مدته حل وطؤها من غير غسل لقوله
تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن على قراءة التخفيف لانه تعالى جعل الطهر
غاية للحرمة وحكم ما بعدها يخالف حكم ما قبلها ولان الحيض لا يزيد على
العشرة فعلم بانقطاعه لهذا الاكثر الطهارة سواء انقطع الدم أو لم ينقطع
والمستحب عدم الوطء حتى تغتسل ولو انقطع لاقبل من عشرة أيام لا يحل
وطؤها حتى تغتسل أو تصير الصلاة دينيا في ذمتها بعض الوقت .

ويرجع الانقطاع باحداث شيء من أحكام الطهارة لان الدم نارة
يسيل ونارة ينقطع ولقوله تعالى فاعتزلوا النساء في الحيض وهذا يقضى
بالحرمة حال قيام الحيض وصيرورة الصلاة دينيا في ذمتها حكم من أحكام
طهارتها لان الصلاة لا تجب على الحائض ولا تجب الصلاة في ذمتها
الابادراك زمن يسع الغسل والتعميم للصلاة ولو كانت نصرا نية حل
وطؤها بنفس الانقطاع قبل العشرة لانه لا تنتظر أمارة زائدة في حقها
على هذا

واذا أحاط الدم بطرفي مدة الحيض كان كالدم المتوالى فتسكون المدة كلها .
حيضا لان استيعاب المدة بالدم ليس بشرط اجاعا وكذا اذا أحاط بطرفي
مدة النفاس كانت المدة نفاسا لان العبرة بأول المدة وآخرها كالنصاب في
باب الزكاة فان المدار على وجوده كاملا في طرفي الحول كما اذا كانت عاداتها
سنة أيام فرأت يومين دما ويومين طهرا ويومين دما كانت المدة حيضا
وعلى هذا لا يبتدأ الحيض بالطهر ولا يحتم به

وأقل الطهر المتخلل بين الحيضتين خمسة عشر يوما باجتماع الصهابة
ولانه مدة الزوم فصار كدة الإقامة ولقوله صلى الله عليه وسلم وأقل ما بين
الحيضتين خمسة عشر يوما ولا غاية لاكثره لانه قد يمتد سنين وقد لا تراه

أبدا الا اذا احتيج الى نصب العادة اذا استقر بها الدم وكصاحبة العادة
 اذا استقر بها الدم ونسيت عاداتها ولا رأى لها وهي المحيرة وحكمها أن تأخذ
 بالاحوط في حق الاحكام

﴿ وصل في حكم الاستحاضة ﴾

هي اسم لدم خارج من الفرج دون الرحم وعلامته ألا يكون منتنا
 وهو أنواع الدم الناقص عن أقل الحيض الدم الزائد على الأكثر الدم
 الزائد على أكثر النفاس الرابع والخامس ما زاد على العادة فيهما واوز
 أكثرهما السادس ما تراه الحامل لانسد ادق الرحم بالولد لما روى من
 الاحاديث بأن تدع الصلاة أيام أقرائها وتصل في غيرها فعلم أن الزائد على
 أيام أقرائها استحاضة ولا ناتيقنا بأن عاداتها حيض وما فوق العشرة استحاضة
 وشككنا فيما بين ذلك فألحقناه بما فوق العشرة لانه يجانس من حيث
 أن كل واحد منهما مخالف للعهود فكان الحاقه به أولى اذا اصل الجري
 على وفاق العادة

ولو ابتدأها الدم مع البلوغ فحيضها عشرة ونفاسها أربعون لان
 الاصل الصحة فلا يحكم بالعارض الا بيقين وتترك الصلاة بمجرد رؤية
 الدم على الصحيح

وحكمها أنها لا تمنع صحة صلاة ولا حلها ولا صوم ولا طء ولا طواف ولا
 ما منعت عنه الخائض لانه صلى الله عليه وسلم أمرها بالصلاة مع أنها أهم
 فجواز غيرها بدلالة النص وهو أولى ولانه دم عرق ودم العرق لا يمنع شيأ
 مما ذكر لقوله صلى الله عليه وسلم توضئ وصلي وان قطر الدم على الحصى
 رواه أبو داود وابن ماجه بزيادة وان قطر الدم على الحصى ورواه البخاري
 بغير هذه الزيادة

﴿ وصل في أحكام أصحاب الأعداء ﴾

المستحاضة ومن لم يقدر على إمساك بوله ومن لم يقدر على منع الدم من انفه ومن لم يسكن جرحه أولاً يمكنه منع ريحه ومن على شاكلتهم يتوضؤون لوقت كل صلاة لقوله صلى الله عليه وسلم دعى الصلاة أيام أقرئت ثم اغتسل وصلى وإن قطر الدم على الحصى وقوله صلى الله عليه وسلم المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة ولأن الوقت أقيم مقام الاداء يسيراً فبإدار الحكم عليه لانه محل الاداء

ويصلى المعتذرون بوضوئهم هذا ما شاؤا من الغرائض والنوافل في الوقت لما علمت ولأن الثفل تبع الفرض وينقض وضوءهم بخروج الوقت لأن الوقت أقيم مقام الاداء شرعاً فلا بد من تقديم الطهارة عليه كالأبد من تقديم الطهارة على الاداء حقيقة وخروج الوقت دليل زوال الحاجة الى الوضوء فظهر الحداث السابق وهو الناقض حقيقة وإنما أضافوا النقض للخروج ليسهل الامر على المتعلمين والافلا تأثر بالخروج ولا للدخول

﴿ تنبيه ﴾ لا يكون الشخص صاحب عذر من الاعذار المارة الا اذا استمر معه الحدث وقتاً كاملاً بغير انقطاع بأي طريق وكذا لا يرتفع حكم العذر الا اذا انقطع وقتاً كاملاً وشرط بقاء العذر أنه لم يمض عليه وقت فرض الاوذلك الحدث يوجد فيه لان الضرورة تهحق بهذا

﴿ وصل في أحكام النفاس ﴾

النفاس لغة مصدر نفست المرأة اذا ولدت فهي نفساء لانها اخرجت نفساً أى حيواناً او دماً كما قال الشاعر

تسيل على حد الطباة نفوسنا * وليست على غير الطباة تسيل

وشرعاً الدم الخارج عقيب الولادة من الفرج واذا ولدت ولم ترد ما وجب الغسل احتياطاً على المعتمد لانها لا تخلو عن قليل دم

والدم الذي تراه النفساء قبل وضعها وأحوال الوضع استعاضة لانسداد
 فم الرحم بالولد لأن ثقب الرحم من أسفل بهذا جرت عادة الله تعالى بدليل
 قوله صلى الله عليه وسلم في سببها أوطاس ألا لا تنكح الحياتي حتى يضعن
 ولا الحياتي حتى يستبرأن بحیضة فجعل صلى الله عليه وسلم وجود الحيض
 دليلا على براءة الرحم من الحمل حيث جعل الحيض غاية للحرمة وما حلت
 إلا للتيقن لأنها ليست بحامل وإن الحامل لا تحيض ولو جاز اجتماعهما لم يكن
 وجود الحيض دليلا على براءة الرحم ولم تكن حلالا بوجوده احتياطا
 وروى عن ابن عباس أن الله رفع الحيض عن الحياتي وجعل الدم رزقا للولد
 وقالت السيدة عائشة الحامل لا تحيض

وما خرج من بطنها أن استبان بعض خافقه بأن كان له ظفر أو شعر أو يد
 أو ما شا كل ذلك وإذا فتكون أمه به نفساء وتنقض به عدتها أن مطلقة
 وتصبر أم ولد لومة ويحنث في يمينه أن علق على ولادتها
 ولا حد لأقل النفاس لأن تقدم الولد دليل قاطع على أنه من الرحم فلا حاجة
 لشيء آخر زائد عليه ولا يزيد على أربعين يوما بل الزائد استعاضة لما علمت
 الحديث أم سلمة رضي الله عنها أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم كم تجلس
 المرأة إذا ولدت قال أربعين يوما إلا أن ترى الطهر قبل ذلك وقالت كان
 النساء يجلسن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين يوما رواه
 أحمد ولم يرد عن الصحابة رضي الله عنهم غير ذلك ولا مدخل للقياس في
 المقادير الشرعية فإن ولدت المرأة ولدين في بطن واحد فالنفاس من الأول
 وإن كان بين الولدين أربعين يوما لأن الرحم قد انفتح بخروج الأول وتنفس
 بالدم فكان نفاسا والعدة قد تعلق بوضع حمل مضاف إليها تناول الجميع
 قوله تعالى وأولات الأجمال أجلهن أن يضعن حملهن والحمل اسم لسكل ما في
 البطن فلا تنقض إلا بوضع الولد الثاني والله أعلم

﴿ نوع في بيان الانجاس وأحكامها ﴾

شروع في التجاسة الحقيقية بعد الحديث على الحكمة وأخرت
للعفو عن قليلها بخلاف الحكمة هي جمع نجس وهو اسم بعد أن كان
مصدرا لقوله تعالى إنما المشركون نجس

وشرع اسم لعين مستقرة شرعا وازالتها مفروضة ما لم يترتب على ذلك
ارتكاب محرم بأن لم يمكن إزالتها بالكشف العورة بمحض من الناس لأن
من ابتلى بأحد محظورين اختار الأهلون وكشف العورة أشد لأن النهي
راجع على الأمر حتى استوعب النهي الأزمان والأماكن بخلاف الأمر
فإنه لا يقتضي التكرار

بطهر محل التجاسة لأن عينها لا تقبل التطهير من ثوب وجسد ومكان
بماء ولو مستعملا وماء مع ممايزيل أجزائها كخيل وماء ورد طاهر لقوله
تعالى وثيابك فطهر أي من النجاسات ولا يقال إن الدليل أخص من
الدعوى لأنه وإن ورد في الثياب إلا أن الجسد والمكان ألزم للتصلي فهما
بالأولى وتفسير (طهر) بغير ما ذكر لا يوافق اللغة ولما روى عن أسماء بنت
أبي بكر رضي الله عنهما قالت جاءت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم وقالت
أحدنا يصيب ثوبها من دم الحيض كيف تصنع به قال تحتها ثم تقرضه بالماء
ثم تنضجه ثم تصلي فيه متفق عليه ولأن النجاسة ذات أجزاء متناهية فإذا
انتهت أجزاؤها بقي المحل طاهرا ولأن المانع قانع كالماء فيقاس عليه ولما
روى عن عائشة أنها قالت ما كان لأحدنا إلا ثوب واحد تمضمض فيه فإذا
أصابه شيء من دم الحيض قالت بريقها فصعته بظفرها أي حكته وإذا اجاز
بالريق فالمانع أولى لأنه أشد قلما

ولا يجوز بسم ولا زيت ولا شيرج ولا دبس أو ماشا كل ذلك فإن
هذه الأشياء لا تخرج بنفسها فلا تخرج غيرها

واذا نتجس النعل أو الخف ونحوهما بعذرة أو روث أو مني أو نحو ذلك فطهارته بذلك ولو قبل الجفاف وانقطاع الرائحة لعموم البلوى وتحققها لقوله صلى الله عليه وسلم إذا جاء أحدكم المسجد فليَنْظُرْ فإن رأى في نعله أذى أو قدراً فليمسحه وليصل فيهما ولما روى عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا وطئ أحدكم الأذى بنعله أو خفيه فطهورهما التراب وهذا بعمومه يتناول الرطب واليابس وخرج ما ليس بذى جرم بعلة الحديث وهي (فإن الأرض لهما طهوراً) أى مزبلاً وكلنا نعلم أن الخف إذا تشرب البول أو الخمر لا يزيله المسح عن أجزاء الجلد فانصرف الحديث إلى نجاسة ذات جرم وأما غيرها من المائعة فلا بد من غسلها لأن الأجزاء تشرب فيه ولا جاذب يجذبها إلا ما تخطط تراباً أو رمل فتصيب الخف وذات الجرم ما ترى بعد الجفاف وغيرها ما لا ترى بعده

وإذا أصاب المحل منى رجل أو امرأة أوهما معا طهر بالغسل إن رطباً والفرك إن يابساً ما ورد عن عائشة أنها قالت كنت أغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج إلى الصلاة وإن وقع الماء في ثوبه ولقوله صلى الله عليه وسلم لها اغسليه رطباً وافرقيه يابساً ولما قال عمار بن ياسر قال أتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا على بئر أدلوماء في ركوة قال يا عمار ما تصنع قلت يا رسول الله بأبي وأمي أغسل ثوبي من نخامة أصابته فقال صلى الله عليه وسلم يا عمار انما يغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والقيء والدم والمني يا عمار ما نخامتك ودموع عينك والماء الذي في ركوتك إلا سواء

والمنتجس إذا كان صقيلاً لا مسام له كسيف وآنية مدھونة كصيني ومراة يطهر بالمسح لأن النجاسة لا تتداخل فيه لعدم مسامه فلا يحتاج للإخراج والتدنى على الظاهر فيطهر بالمسح ولما صح أن أصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقتلون الكفار بسيوفهم ويمسحونها
ويصلون بها

وإذا تجمعت الأرض بنجاسة مائة أو ذات جرم أو ما اتصل بها اتصال
قرار كالبناء والشجر لانه ملحق بها وجفت طهرت للصلاة لقوله صلى الله
عليه وسلم ذكاة الأرض بنفسها اطلاقاً لاسم السبب على المسبب لان الزكاة
وهي الذبح سبب الطهارة في الذبيحة وقوله صلى الله عليه وسلم أيما أرض
جفت فقد ذكت أو كما قال

لا للتيمم لان طهارة الصعيد شرط بالنص وهو قوله تعالى فقيموا صعيدا
طيبا فلا تتأذى هذه الطهارة بخبر الواحد الذي هو ظني لانه لا يفيد القطع فلا
تكون الطهارة قطعية بجفاف الأرض والكتاب يقتضيها هذا والمطهرات
كثيرة منها الفسل والمسح والجفاف والدلك والفرك كما علمت والنحت
وقلب العين والحفر والديغ والتخليل والدخول والتغور والتصرف في
البعض والتدف في القطن والزح في البئر وحرق النجاسة والغلي وغسل
البعض والتغور في اليابس

وتنقسم النجاسة الى قسمين غليظة وهي ما ثبتت بدليل قطعي وهو
الاجماع كالدم والخمر والغائط والبول وخرء الدجاج والروث والخثي وحكمها
منع محبة الصلاة ان زادت على قدر الدرهم المتقال في الجمادات وقد ر
عرض الكف في المائعات وفرض غسلها في هذه الحالة وعنى عن قدر
الدرهم المذكور منها لعدم امكان التحرز من القليل فقد رناه به اعتبارا
بموضع الاستنجاء لانهم كانوا عنه بقدر الدرهم استقباحا لذكروه ووجه الاخذ
أنه صلى الله عليه وسلم قال من استجمر فليوتر ومن لا فلا حرج عليه وهو
عبارة عن الاستنجاء فلم يعدم وجوبه وأنه لا حرج في تركه فقطعنا بسقوط
حكمه لقلة النجاسة وما ورد من اكتفاء الصحابة رضوان الله عليهم بالاخجار

في الاستنجاء وذلك لا يزيل النجاسة حتى اذا جلس في ماء قليل نجسه
فلا كفاءة دليل على أن القليل عفو ولكن يجب غسلها اذا كانت قدر
الدرهم ويستحب ان كانت أقل والمعتبر وقت الاصابة

وخفيفة وهي ما ثبتت بدليل غير مقطوع به كبول ما كول اللحم ولو
فرس انظروا للاختلاف فيه لتعارض النصين لانه صلى الله عليه وسلم أباح
شرب بول الابل للعرنيين وهذا يدل على الطهارة وورد النهي عنه بعموم
قوله صلى الله عليه وسلم استنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه
وهذا يفيد نفسه وحكمها منع صحة الصلاة اذا فاحتش بأن كانت مقدار
ربع الثوب لانه ملحق بالكل كافي انكشاف العورة ومسح الرأس
وبالجميع يتحقق الاستفحاش ومنها خرافة طير غير ما كول للضرورة لزرعها
في الهواء فلا يمكنه التحامي عنها ولو وقع في الماء أفسده لمسكنة صون الاواني
عنه واذا أصاب دم السمك ثوبا ونحوه لا ينجسه لانه ليس بدم لانه يبيض
اذا جف بخلاف الدم فانه يسود ولان الدموى لا يسكن الماء

واذا انتضح بول كرا أس البر عفى عنه للضرورة وعدم امكان الاحتراز
عنه وإن امتلأ الثوب به

وتنقسم النجاسة أيضا باعتبار عينها الى قسمين مرئية وتطهر بزوال
عينها ولو بجرة من غسل أو ذلك أو مسح أو فرك أو جفاف وإن لم تعصر في
حالة الغسل ولا يضر بقاء الأثر اذا تعسر زواله لقوله صلى الله عليه وسلم
تخولة بنت يسار حين قالت له فان لم يخرج الدم يارسول الله قال يكفيك
الماء ولا يضرك أثره ولا نفي ازالته حرجا بيننا والمشقة تتحقق باحتياجه
الى ماء حار أو صابون أو نحو ذلك

وغير مرئية وتطهر بالغسل ثلاثا مع العصر في كل مرة لان غلبة
الظن تحصل عند ذلك في الثالث وفي يده هذا الحديث المستيقظ من منامه

وهو قوله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ أحدكم من منامه فلا يغمس يده في الأناة حتى يغسلها ثلاثاً الحديث وأمره هذا التوهم النجاسة والمعتبر ظن الفاسل إلا أن يكون صغيراً فالمعتبر ظن المستعمل وإذا لم يتيسر عصر المتنجس جفف ثلاثاً للنجف دخلاً في استخراج النجاسة والتجفيف تركه حتى ينتهي تقاطره والييس ليس بشرط

﴿وصل في أحكام الاستنجاء﴾

آخر لانه من باب إزالة النجاسة وأصله من النجو وهو المكان المرتفع لانه يستتر به وقت قضاء الحاجة وشرعاً سمح لموضع النجو والنجو هو ما يخرج من البطن

سن من جميع الاحداث الخارجية من السيلين غير الريح بحجر منق لمواظبته صلى الله عليه وسلم عليه والحديث من استجمر فليوتر ومن فعل هذا فقد أحسن ومن لا فلا حرج عليه ولذا لم يطلب فيه عدد إلا أن يكون مسوساً فيقدر بالثلاث أو السبع في حقه

وغسل موضع النجاسة بالماء أفضل لانه قالع بخلاف الحجر فانه مقلل من غير كشف عورة لقوله تعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين نزلت في آل قباء فقال صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار ان الله قد أثنى عليكم في الطهور فاطهروا ثم قالوا اتوضأ للصلاة ونغتسل للجنابة ونستنجي بالماء قال هوذا لكم فليكنموه

والجمع بينهما أفضل من الماء على انفراد لانهما كانوا يتبعون الاحجار الماء والغسل في كل زمان سنة خصوصاً في زماننا لان الناس يثبطون ثلثاً فثلاث المقدمة

وإذا تجاوز الخارج موضعه وزاد عن قدر الدرهم خرج الامر من باب الاستنجاء ودخل في باب إزالة النجاسة وتسميتهم له بالاستنجاء تسميح وكره نحرماً الاستنجاء بعظم وروث لا تار وددت في هذا ولان الثاني

رجس وكذا بطعام وحرير وما شاكل ذلك لانه اسراف واهانة وكذا
 بشئ يضرب المحل لخشونته ويمين من غير عنذر بشماله للهى عن ذلك
 كما كره استقبال قبلة واستدبارها وشمس وقرور يريح للهى عن ذلك
 ﴿تنبيه﴾ الاستبراء لازم للرجل بما يطمئن به قلبه من زوال رشح
 الماء من تفصيح أو مشى أو غير ذلك على حسب عادته حتى لا يصح شروعه
 في الوضوء من غير استبراء لقوله صلى الله عليه وسلم استتزهوا من البول
 فان عامة عذاب القبر منه ولما فى الصحيحين عن ابن عباس مر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان فى
 كثير بلى فى كثير اما أحدهما فكان لا يستبرأ من البول وأما الآخر
 فكان يمشى بالنخيمة الحديث
 ﴿فائدة﴾ يكره الاستنجاء بعشرة أشياء العظم والرجيع والروث
 والطعام واللحم والزجاج والورق والخزف وورق الشجر والشعر



* (الصلاة) *

شروع في المقاصد بعد بيان وسائلها وهي لغة الدعاء ومنه قوله تعالى (وصل عليهم) أى ادع لهم وقول ليبيد (عليك مثل الذى صليت فاغضى) أى دغوت ثم زيد على هذا المعنى شروط ونقلت الى الافعال المخصوصة والاركان المعهودة تقسلا شرعيا وصارت حقيقة عرفية عند أهل الشرع فهى منقولة بدليل وجودها بدون الدعاء فى الامى والاخرس

وفرضت ليلة الاسراء لسبع عشرة خلت من رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا وهى فرض على كل بالغ عاقل مسلم ذكر أو أنثى أو نكحى حرا كان أو رقبا بدليل الاجماع المستند لقوله تعالى (وأقيموا الصلاة) وقوله تعالى (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) فيكفر منكرها وبفسق تاركها ان كان معتقدا لها والا كفر فيقتل فى الاول ويحبس فى الثانى وامر الصبي بها للاعتياد وضربه على تركها لئلا يخلق بفعلها لقوله صلى الله عليه وسلم (مروا اولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع واضربوهم وهم أبناء عشر) أى يبدل بالخشبة لان العصا لا تكون الا فى جنائز وهو ليس من أهلها

واذا فعلها كافر فى الوقت اماما كان أو مأموما حكم باسلامه متى أتمها * وهى من العبادات التى لا تجزئ فيها النيابة مطلقا بالنفس ولا بالمال فهى بدنية محضة

* (نوع فى ميقات الصلاة) *

سبب وجوبها الحقيقى شكر المنعم وسببها الظاهرى الوقت بدليل تجدد الوجوب بتجدده تيسير على الناس ثم الجزء الاول من الوقت ان اتصل به الاداء فهو السبب والا يتقبل الى ما به يتصل

وان لم يؤد حتى خرج الوقت أضيفت السببية الى كله * وسبب

وجوب أدائها أى طلب تفريغ الذمة هو الخطاب الذى هو الإيجاب القديم لله تعالى وذا أمر غيبى لا اطلاع لنا عليه فجعل الشارع الوقت سببا ليسر

أول وقت صلاة الصبح من البياض المعترض فى أطراف السماء وآخره قبيل طلوع الشمس لما روى أن جبريل أم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها حين طلع الفجر فى اليوم الاول وفى اليوم الثانى حين أسفر جد أو كادت الشمس تطلع ثم قال فى آخر الحديث ما بين هذين الوقتين وقت لك ولا تمتك وبدى الوقت بصلاة الصبح لأنه لم يختلف فى طرفيه وإن كان البدء بالظهر هو الاولى لأنه أول صلاة أم فيها جبريل عليه السلام وأول وقت صلاة الظهر إذا زالت الشمس الى صيرورة كل شئ مثليه غير الظل الراجع من المغرب الى المشرق حين يقع على خط نصف النهار لقوله تعالى (أقم الصلاة لدلوك الشمس) أى لزوالها وعليه الاجماع ولقوله صلى الله عليه وسلم أبردوا بالظهر فإن شدة الحر من فيح أى من حرها وأشد الحر فى ديارهم عند بلوغ الظل مثله ويعرف الزوال بدوام قرص الشمس فى كبد السماء فإذا انحط يسيرا فقد زال

وأول وقت العصر من الغروب لقوله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من العصر فقد أدرکها

وأول وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق لقوله صلى الله عليه وسلم وقت صلاة المغرب ما لم يسقط نور الشفق ولما روى أنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلى المغرب إذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب * والشفق البياض وهذا قول أبى بكر وأنس ومعاذ بن جبل وعائشة وزواية عن ابن عباس وبه قال عمر بن عبد العزيز وكثير من السلف واختاره من اللغويين ثعلب والمبرد

وأول وقت العشاء من غيبة الشفق الى طلوع الفجر لقوله صلى الله عليه وسلم وآخر وقت العشاء حين يطلع الفجر وثبتت فرضية الاوقات الخمس بقوله تعالى (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) فانه يدل على فرضيتها وعلى كونها خمسا لانه امر بحفظ الصلوات وعطف عليها الصلاة الوسطى وأقل جمع يتصور معه وسطى هو الاربع ليكون الجمع محيطا بها فكان مجموع الامر ينحصر بالضرورة لانه غير متصور أقل منه ولقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى فرض على كل مسلم ومسلمة في كل يوم وليسلة خمس صلوات وهذا من المشاهير وأجمعت الامة على ذلك

وأول وقت الوتر من وقت العشاء الى طلوع الفجر لانه لا يقدم على العشاء لوجوب الترتيب بينهما لانه فرض على لقوله صلى الله عليه وسلم الله أمدكم بصلاته خير من حمر النعم وهى الوتر فجعلها لكم قبا بين العشاء الى طلوع الفجر

ومن لم يجد وقت العشاء والوتر تعين عليه صلاتهما لان الوقت سبب جعلى نزل منزلة العلامة على السبب الحقيقى نيسير اقل يلزم من انتفائه انتفاء المعلم كالا يلزم من انتفاء الدليل انتفاء المدلول خصوصا وقد استقر الامر على الخمس شرعا عاما على الناس أجمع من غير تفصيل بين أهل جهة وجهة قال صلى الله عليه وسلم خمس صلوات كتبهن الله على العباد ويؤيدهما ما ورد في شأن الدجال

﴿وصل في الوقت الكامل﴾

يستحب تأخير صلاة الصبح الى الاسفار بحيث يبدأ بعد انتشار البياض بقراءة مسنونة فان ظهر له ضرورة الى الوضوء بعد الصلاة يسهله الوضوء والصلاة قبل طلوع الشمس لقوله صلى الله عليه وسلم لم أسفر وا

بالفجر فإنه أعظم الاجر رواه الترمذى ولان في الاسفار كثير الجماعة
وتوسيعا للامر على النائم والضعيف في ادراك الجماعة الا بالمزدلفة
فالتغليس أفضل لما قال ابن منعم وما رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي صلاة لغير ميقاتها الا صلاتين جمع بين العشاء والمغرب بجمع
وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها بفلس رواه مسلم

ويستحب تأخير ظهر صيف الحديث أبرد وابالظهر الحديث وتعجيل
ظهر شتاء الحديث أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد
البرد يكر بالصلاة واذا اشتد الحر ابرد بالصلاة والمراد الظهر لانه
المسؤول عنه

ويستحب تأخير العصر صيفا وشتاء ما لم يتغير الشمس لتكثر الزواجل
لما ورد انه صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك والشمس بيضاء نفية
ويستحب تعجيل المغرب بأن لا يفصل بين الاذان والاقامة الا
يسكتة خفيفة لقوله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتي بخير ما عجلوا المغرب
وأخروا العشاء فالشارع رتب الخير على التعجيل والمباح لا يترتب على
فعله خير شرعى

ويستحب تأخير العشاء الى الثلث الاول لما رواه الترمذى عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان أشق على أمتي
لا أمرتهم أن يؤخروا العشاء الى ثلث الليل أو نصفه وذلك لتختم الصحيفة
بالعبادة كما تنفتح بالعبادة وهي صلاة الصبح ليمحي ما بينهما من الزلات
لان الحسنات يذهبن السيئات ولذا كره الحديث بعدها الانجيل

ونذب تأخير الوتر الى آخر الليل لمن وثق من نفسه بالاتباء ليكون
الوتر ختاما للقيام الليل كله لقوله صلى الله عليه وسلم اجعلوا آخر صلاتكم من
الليل وتر فان خاف أو تر قبل النوم لما روى جابر أنه صلى الله عليه وسلم

قال أيكم خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر ثم ليرقد ومن وثق بقيام من آخر الليل فليوتر آخره فان قراءة الليل محضرة أى تحضرها الملائكة وإذا كانت السماء غير مصحبة استحب تأخير الفجر والظهر والمغرب وتعجيل العشاء والعصر لان في التأخير تقليل الجماعة على ظن المطر وفي تأخير العصر نورههم وقوعه في وقت الكراهة

﴿ وصل في الوقت الناقص ﴾

لأنحل الصلاة عند طلوع الشمس قبل ارتفاعها قدر رمح أو رمحين وعند اتصاف النهار الى أن نزول الشمس بحيث تقع تحريمها عند هذا الزمان ولا عند غروبها الحديث عقبة بن عامر قال ثلاثة أوقات نها نارسل الله صلى الله عليه وسلم أن نصلى فيها وأن نقبر فيها موتانا عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند نزولها حتى تنزل وحين تضيف للغروب والمردبان تقبر في الحديث صلاة الجنائزة لان الدفن فيها لا شئ فيه وهذا بعمومه يتناول عموم الاماكن وكذا اسجدة التلاوة التي تليت في غير هذه الاوقات لانها صلاة ولذا اشترط لها ما يشترط في الصلاة من طهارة وستر وعورة فوجبت كاملة فلا تؤدى في ناقص بخلاف التي تليت في هذه الاوقات فانها تحل لانها أديت كما وجبت ولكن الافضل التأخير ليؤديها في الوقت المستحب وكذا صلاة جنازة حضرت قبل هذه الاوقات لما روينا وأما التي حضرت فيها فلا منع لانها أديت كما وجبت ولقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يثرخرن الصلاة اذا أتت والجنائزة اذا حضرت والايم اذا وجدت كفوا

لا يمنع ولا يكره اداء عصر يومه عند الغروب لانه أداء كما وجب لما علمت أن سبب الوجوب هو الجزء المتصل به الاداء وانما يكره التأخير الى هذا الوقت كالقضاء لا يحرم فعله بل يكره تفويته وأما عصر أمسه فلا يجوز قضاؤه في هذه الاوقات لانه واجب كاملا لا ضافة السببية الى كل الوقت هذا

ووقت الفجر كله كامل فيؤدى في كامل فاذا طرأ عليه الناقص
أبطاله كما إذا طلعت الشمس فيه

فان قبل هذا تعطيل في معرض النص وهو قوله صلى الله عليه وسلم
من أدرك ركعة من الفجر قبل الطلوع فقد أدرك الفجر ومن أدرك
ركعة من العصر قبل الغروب فقد أدرك العصر أجيب بأنه لما وقع
التعارض بين هذا الحديث وبين النهى الوارد عن الصلاة في الاوقات
الثلاثة رجعنا الى القياس كما هو حكم التعارض والقياس رجح هذا الحديث
في صلاة العصر وحديث النهى في صلاة الفجر وأما سائر الصلوات فلا يجوز
في الاوقات الثلاثة لحديث النهى فيها اذ لا معارض

ويكره التنقل بعد صلاة الفجر والعصر لقوله صلى الله عليه وسلم
لا صلاة بعد العصر حتى تقرب الشمس ولا بعد صلاة الفجر حتى تطلع
الشمس رواء البخارى ومسلم ولان الوقت في حكم المشغول بالفرض
لا المعنى في الوقت

ولا يكره قضاء الفائتة وسجدة التلاوة وصلاة الجنازة لان السكرامة
كانت لحق الفرض ولا تظهر هنا لان شغل الفرض الوقت بحقيقة الفرض
أولى من الشغل بحقه كذا قيل

ويكره التطوع بعد طلوع الفجر قبل الفرض بأكثر من سنة الفجر لقوله
صلى الله عليه وسلم ليبلغ شاهدكم غائبكم الا الصلاة بعد الصبح الاربعين
ولقوله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر لا صلاة الا ركعتين

ومنع عن التنقل القصدى قبل المغرب لما فيه من تأخير المغرب
والتشاغل عنها وكذا وقت خطبة الجمعة وعيد ونكاح وحج للنصوص
الواردة في الاستماع الدالة على فرضيته ولقوله صلى الله عليه وسلم اذا قلت
لصاحبك أنصت والإمام يخطب فقد لغوت فإظنك بالنقل
ومنع عن الجمع بين صلاتين بعد رسوا كان جمع تأخير أو تقديم في

وقت واحد لافى فعل بان صلى كل واحد في وقتها الاولى في آخر وقتها
والثانية في أول وقتها لقوله تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس ولقول عبد
الله ابن مسعود والذي لا اله غير ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلاة قط الا لوقتها الا صلاتين جمع بين الظهر والعصر بعرفة وبين المغرب
والعشاء بجمع رواه البخارى ومسلم وقد أنكرت عائشة على من يقول بالجمع
ويكره النفل اذا خرج الامام من حجرته ان كانت والا يعجز د قيامه
وقبل صلاة العيدين مطلقا وبعدهما فى المسجد وعند مدافعة أحد
الاخين وكل ما يشغل البال

﴿ نوع فى احكام الاذان ﴾

هو لغة الاعلام ومنه قوله تعالى وأذان من الله ورسوله أى اعلام
وشرعا اعلام مخصوص لوقتية أو فائتة أو بين يدي خطيب على وجه
مخصوص بأن يكون على مكان عال من جهير الصوت مترسلا فيه عالما
بالوقت والامامة أفضل منه لمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم عليها
ولمواظبة الخلفاء الراشدين وقول عمر رضى الله عنه لولا الخلافة لأذنت
لا يدل على التفضيل بل ربما أراد لأذنت أى مع الامامة وهذا مذاهبنا
وسيدى الابتدائى الوحي المؤيد لرؤى عبد الله بن زيد وعمر بن الخطاب
لقوله صلى الله عليه وسلم حين ما حضر عمر وأخبر أنه رأى كأذن بلال فقال
صلى الله عليه وسلم (سبقك بها الوحي) وهذا تعلم أن الرؤيا الصالحة أمر محقق
لا خيال باطل

وسيدى البقائى دخول الوقت

سن على سبيل التأكيد للصلاوات الخمس ومنها الجمعة لما تواتر أنه
صلى الله عليه وسلم أذن للصلاوات الخمس والجمعة وليس بفرض لانه صلى
الله عليه وسلم علم الاعرابى كيف يصلى وذكر له الموضوع واستقبال القبلة

وأركان الصلاة ولم يعلمه الاذان والاقامة فعلم عدم فرضيتهما وخبر الواحد لا يكون حجة فماتع به البيهقي

وكيفية الله أكبر الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله الا الله بلارفع بالشهادتين بعد الخفض بهما وما ورد في حديث أبي مخنف سمعته من معمر بن علقمة كان يعلمنا فظهنا جميعا ولأنه لا ترجيع في المشاهير ولا طرب ولبس عليه وسلم عنه ولما روى أن رجلا قال لابن عمر إنني لأحبك في الله فقال له أنا أبغضك في الله أنك تنفخ في أذنك أي تطرب وتزيد المؤذن في الفجر بعد حى على الفلاح الصلاة خير من النوم الصلاة خير من النوم لما روى أن بلال جاء إلى حجره عائشة بعد الأذان فقال الصلاة يا رسول الله فقالت ان الرسول نائم فقال الصلاة خير من النوم فلما انتبه أخبرته بذلك فاستحسنه صلى الله عليه وسلم وقال اجعله في أذنك ولأنه وقت غفلة ونوم فخص بزياة الاعلام

والإقامة مثل الأذان إلا أنه يزبد بعد فلاحها قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة وذلك مذهب علي وابن مسعود وكثير من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وقال الطحاوي كان بلال بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذن مثنى ويقم مثنى بتواتر الآثار

ويجب على من سمع الاذان الاجابة لما روى عنه صلى الله عليه وسلم
أنه قال أربعة من الجفاء من بال قائم أو من مسح جبهته قبل الفراغ من
الصلاة ومن سمع الاذان ولم يجب ومن سمع ذكرى ولم يصل على
والاجابة أن يقول مثل قول المؤذن لقوله صلى الله عليه وسلم من قال
مثل ما قال المؤذن غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقيل يقول مثل قوله

الافى قوله حى على الصلاة وحى على الفلاح فانه يقول لاحول ولا قوة الا بالله لان اعادة الامر استهزاء وفى قوله الصلاة خير من النوم يقول صدقت وبررت ولا يتكلم ولا يقرأ أثناء الاذان والاقامة بشئ غير الاجابة ويقهل فى الاذان بان يفصل بين كل كلمتين ويسرع فى الاقامة بان لا يفصل بين كلماتها لقوله صلى الله عليه وسلم يا بلال اذا أذنت فترسل فى أذانك واذا أقت فأحذر واجعل بين أذانك واقامتك قدر ما يفرغ الاكل من أكله والشارب من شربه

ويسكن الكلمات فى الاذان حقيقة وفى الاقامة نية بان ينوى الوقف لما روى عن ابراهيم النخعي أنه قال شيآن يحزمان كانوا لا يعربونهما الاذان والاقامة

ويستقبل المؤذن بهما القبلة لان بلالا كان يصنع هكذا ولا شتا لهما على الذكروا حسن أحوال اذا كراستقبال القبلة مع ترك الكلام ولو سلاما لما فيه من قطع الموالاة المطلوبة بهما ولا نهما ذكر معظم

ويلتفت بحى على الصلاة يمينا فيهما وبحى على الفلاح شمالا فيهما من غير استدارة لانه خطاب للقوم فيواجههم به ولا يحول وراءه ولو القوم خلفه واذا لم يستطع تجويل وجهه يمينا ويسارا استدار في منارته وذلك أحسن ولو استدير القبلة ليم المقصود من الاذان وهو الاعلام ويجعل أصبعه فى أذنيه لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لبلال اجعل أصبعيك فى أذنيك فانه أرفع لصوتك وهذا ليس بسنة أصلية لانه شرع للباغية فى الاعلام بدليل العلة التى بينها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فانه أرفع لصوتك ولذا اذا تركه فحسن وفى النفس منه شئ

ويعلم المؤذن فى كل الصلوات اعلاما بعد اعلام حسب عرف كل بلدة كقوله الصلاة الصلاة أو قامت قامت أو الصلاة أيها الأمير والغاضى لظهور

الصلوات في العبادات ولان المسلمين رأوا ذلك حسنا ومارأه المسلمون
المسلمون حسنا فهو عند الله حسن

ويجلس المؤذن بين الاذان والاقامة في جميع الصلوات الا المغرب
فانه يكتفي فيها بأدنى الفصل لكرامة الوصل ليتأهب الناس للصلاة
فيصرون في المسجد لا قامتها هذا

والسنن التي تطلب في المؤذن كونه ذكر عاقل صالحا عالما بالسنن
وبأوقات الصلاة وأذان البالغ العاقل أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم
ويؤذن لكم خياركم والخيار العالم بأحكام الشرع
ويؤذن ويقيم من فاتته صلاة وأراد قضاءها لانه صلى الله عليه وسلم
قضى الفجر غداة ليلة التمر يس باذان واقامة

ومن فاتته صلوات أذن لا ولها للحديث الذي سبق وخبر في الاذان
الباقى فان شاء أذن لكل فائنة ليشبه القضاء الاداء وأقام لكل واحدة لانه
صلى الله عليه وسلم شغله المشركون يوم الخندق عن أربع صلوات فاذن
وأقام وصلى الظهر ثم أقام فصلى العصر ثم أقام فصلى المغرب ثم أقام فصلى
العشاء وترك الاذان لانه للاستحضار وهم حضور فلا ضرورة اليه
ولا يوضح الاذان قبل الوقت وان فعل أعيد فيه لقوله صلى الله عليه وسلم
يا بلال لا تؤذن حتى يطلع الفجر وروى أن بلالا أذن قبل طلوع الفجر
فغضب النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم
قال له ما حملك على ذلك قال استيقظت وأنا وسمان فظننت أن الفجر طلع
فأمره صلى الله عليه وسلم أن ينادى ان العبد قد نام فبكى بلال من عتبه
صلى الله عليه وسلم وقال ليت بلال لم تلده أمه

وكره أذان الجنب لانه يدعو الناس الى ما لا يوجب اليه ولان للاذان
شبه بالصلاة في افتتاحها بالتكبير واستقبال القبلة وعدم الكلام فيهما

واختصاصهما بالوقت إلا أنه ليس بصلاة على الحقيقة ولذا كرهه في هذه الحالة اعتبارا للشبه وإذا أذن أعيد أذانه نظر الشبه ولأن الأذان يتكرر وإن لم يعد أجزأه وكره إقامته وإقامة المحدث لما علمت

وكره أذان المرأة لأنه لم ينقل عن السلف وقت مشروعية الجماعة في حقهن فتكون من المحدثات خصوصا بعد نسخ جماعتها لاسيما وإن المؤذن مطلوب منه إشهار نفسه وإن يؤذن على المكان العالي والمرأة ممنوعة من هذا ولذا جعل صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء

وكره أذان الفاسق لعدم التعويل على خبره في الديانات والأذان منها وكذا السكران لفسقه وعدم معرفته الوقت ومثله القاعد لأن المراد الأعلام على الوجه الاتم وفي قعوده عدم الاتمية

ولا كراهة في أذان عبد وولد زنا وأعمى وأعرابي لأن أقوالهم مقبولة في الديانات فيكون أذانهم ملزما فيحصل به الأعلام

وكره ترك الأذان والإقامة لمسافر لما في الصحيحين عن مالك بن الحويرث أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وصاحب لي فلما أردنا الانتقال من عنده قال إذا حضرت الصلاة فأذنا وأقيا وليؤمكما أكبركما وفي رواية وابن عمر أن السفر لا يسقط الجماعة فلا يسقط ما هو من لوازمها وهو الأذان

ولا يكره تركهما لمن يصلي في بيته إذا وجد في مسجد المحلة لقول ابن مسعود رضي الله عنه أذان الحنيفة ولأن أهل المحلة هم الذين أقاموا المؤذن فهو قائم مقامهم

وطلب شرعا الأذان والإقامة لمصل مؤد في المصنوع والمسافر مطلقا

بجماعة أولا ليكون الاداء على هيئة الجماعة
ولم يطلب من التسا لانهم اسنة جماعة مستحبة وجماعتهم مكروهة
ولعدم مشروعيتهما في حقهم

﴿ نوع في شروط الصلاة ﴾

هي جمع شرط وأما شرطه فجمع لشرائط والشريط مشقوقة الاذان
والاشراط جمع شرط وهو لغة العلامة اللازمة ثم الشرط اما أن يكون
عقليا أو جعليا أو شرعيا فالاول كالحياة للالم والثاني كالدخول المعلق عليه
الطلاق والثالث ما يوجد الشيء عند وجوده لانه لا بدونه أو ما يتوقف
عليه الشيء ولا يدخل فيه ولا مفضيا اليه ولا مؤثرا فيه وهذا الأخير ينقسم
الى شرط انعقاد مثل النية والتحريم والوقت في غير جمعة وعيد والا كان
شرط دوام وشرط دوام وهو ما يستمر فيها من البدء النهائية كالطهارة
وستر العورة واسقبال القبلة فيها وشرط بقاء وهو ما ليس مقارنا
ولا باقيا كالقراءة فإنه ركن في نفسه شرط في غيره وكالهـ فقرة الأخيرة في
الصلاة فإنها شرط للخروج

فإنها طهارة جسد المصلي من حدث وخبث مانع ومكانه وما عليه
من ثياب وقنصوة وما تحرك بحركته أو بعد حمله لقوله تعالى وإن كنتم
جنبا فاطهروا والآية الوضوء ولقوله تعالى وثيابك فطهر ولقوله صلى الله
عليه وسلم لفاطمة بنت أبي حبيش اغسلي عنك الدم وصلي وإذا كان الثوب
مأمورا بتطهيره فالجسد والمكان أولى لازميتهما للمصلي والمراد بالمكان
موضع القدمين والجهة ومنها ستر عورة المصلي ولو في مكان مظلم منفردا
لقوله تعالى (خذوا زينتكم عند كل مسجد) وأخذعين الزينة غير متصور
قتعين المحل وهو الثوب وسبب نزول هذه الآية منع طواف العريان
وتحريمه ولكن اللفظ عام والعبارة لا لخصوص السبب وتأيد بقوله صلى

الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة حائض الابنحمار أى البالغة وقد انعقد
الاجماع على فرضية ستر العورة

وعورة الرجل ما بين السرة والركبة بدخولها لقوله صلى الله عليه
وسلم عورة الرجل ما بين السرة الى الركبة ويروى حتى يجاوز ركبته ولقوله
صلى الله عليه وسلم الركبة من العورة فالركبة من العورة عملاً بحنى أيضاً
وعورة الامة والمكاتبة والمديرة وأم الولد ومعتقة البعض والمستسعاة
كالرجل بزياة الظهر والبطن لان لهما مزية لقول عمر رضى الله عنه (ألق
عنك الخمار يا دقار) أى منقته) أنتشبهين بالحرث (ونظر الخروجها في ثياب
خدمتها فاعتبر حالها بذوات المحارم

وعورة الحرة جميع جسدھا الا الوجه واليدين والقدمين لقوله تعالى
ولا يبدن زينةن الا ما ظهر منها والمراد المحل ظاهراً كالوجه واليدين
أو باطنها كالقدمين وأخرج بعضهم القدمين وأدخلهما في العورة لقوله
تعالى ولا يضيئين بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينةن يعنى قرع خلخالها
فإذا دان القدمين من الزينة الباطنة والاصح انهما ليسا بعورة للابتلاء
بأبدائهما ولانه صلى الله عليه وسلم نهى المحرمة عن لبس القفازين والنقاب
ولو كان الوجه واليدين من العورة لما حرم سترهما بالمخيط

وكشف ربع عضو من العورة مدة يؤدى فيها ركنا يمنع صحة الصلاة
لان للربع حكم السكل في مسح الرأس والخلق للمحرم حتى يصير حلالاً به
إذا حصل في أوأنه ويلزمه به الدم اذا كان في غير أوأنه

والشعر المسترسل من المرأة والبطن والفخذ والقبل والدبر والانتثيان
والا لينة عضو بانقراده فكشف ربعه يمنع صحة الصلاة وكذا أذن المرأة
لان كل واحد من هذه أصل بنفسه

ولولم يجد المصل الاثر باظهر ربعه صلى فيه لان الربع يحكى السكل فصار

كان كله طاهر بشرط عدم ما يطهر به أو يقلل به النجاسة فلو صلى بدونه فسدت صلاته

وإن كان أقل من الربع طاهر استوت الصلاة فيه وبدونه والأفضل الصلاة فيه لما في ذلك من الاتيان بالركوع والسجود الحقيقيين وستر العورة ويليه في الفضل الصلاة عريانا لأن فيه عدم ستر العورة الغليظة ولأنه مأمور بالستر بالطاهر فإذا لم يقدر عليه سقط فيميل إلى أيهما شاء ولولم يجد ما يستر به ولو بالاباحة صلى قاعدا موميا بركع ويسجد وإذا أفضل من القيام مع الركوع والسجود لما روى ابن عمر أن قوما من أصحابه صلى الله عليه وسلم انكسرت بهم السفينة فخرجوا عراة فكانوا يصلون جلوسا يومئذ بالركوع والسجود إيماء برؤسهم ولأن الستر أكده من القيام لسقوطه في صلاة التوافل اختيارا وكيفية التعود أن يقعد مادار جلبيه جهة القبلة ليتحقق الستر بالقدر الممكن بالنسبة لذكره في خبر عمل

ومنها نية المصلي أي صلاة يصلح الرجح أحد المتساويين الفعل والترك بالاجماع لا بقوله تعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين لأن المراد بالعبادة فيه التوحيد ولا بقوله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات لأن المراد الثواب لا الصحة

والنية لغة العزم وشرعا الإرادة المقارنة للفعل المسبوبة بعلم النوي وجوزت غير المقارنة في الصوم للضرورة والشرط علمه بقلبه أي صلاة يصلي بحيث لو سئل لأجاب على البدنية ولا عبرة باللسان وإن خالف القلب لأنه كلام لانية إلا أن يكون المصلي ذا هموم فيكفيه التلفظ ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم من طريق صحيح ولا ضعيف أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول عند افتتاح الصلاة أصلي كذا أو ما شأ كل ذلك ولا عن أحد من

أصحابه ولا عن تابعيهم بل هذا بدعية والمنقول عنه صلى الله عليه وسلم أنه إذا قام للصلاة كبر

وكفت النية المطلقة في صلاة النفل والسنن ولوراثية والتراخي لان وقوعها في الوقت يغني عن تعيينها لانها متعينة بنفسها بالوقت ولا بد من التعيين في الفرض ولو عمليا قضاء أو أداء فيشمل سجدة التلاوة والعبدن وركعتي الطواف ونفلا أفسد ووترًا وجنازة عند النية لان الفروض متراحة فلا بد منه لتبرأ الذمة بيقين ولا يشترط عدد الركعات حتى لو نوى الظهر عشرين ركعة صح وليس عليه سوى الأربع لان نية تغيير المشروع باطله قتلغونية العدد هذا اذا كان اماماً أو منفرداً وأما اذا كان مأموماً زاد على ذلك نية الاقتداء في غير الجمعة حتى يكون مقتدياً بالامام فيلتزم ما التزمه وأما في الجمعة فلانها لا تؤدي الامع الامام فلا حاجة لنية الاقتداء فيها ونية الامام الامامة شرط تحصيل الثواب له وليست شرطاً في صحة امامته

ومنها استقبال المصلي القبلة عند فقد خوف وعجز ولا قبلته جهة قدرته لقوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام الآية ثم المصلي اما أن يكون بمكة أو غائباً عنها ففرض الاول مقابلة العين لانه صلى الله عليه وسلم صلى بالمسجد الحرام متوجهاً الى الكعبة ومضى على ذلك الصدر الاول والثاني فكان اجماعاً والثاني فرضه اصابة الجهة لامر الله تعالى بنيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالتوجه الى المسجد الحرام وهم بالمدينة دون الكعبة وفي هذا الإشارة الى أن اصابة العين للغائب غير لازمة لان التكليف بحسب الوسع

ولو اشتبهت القبلة عليه وليس عنده من يسأله بذل جهده وصلى وليس له الصلاة قبل السؤال لانه أكبر من التحري فلا يصر اليه مع مع وجود الاقوى لان الصحابة رضی الله عنهم تحروا وصلوا ولم ينسكروا

عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم حين ما اثبتت عليهم القبلة ولان العمل
بالدليل الظاهر واجب عند اعدام دليل قان أخطأ لا يعيد لانه بذل وسعه
والتكليف مقيد به

وان علم بالجهة في صلاته استدار نظر التبدل الاجتهاد فكان بمنزلة
التبدل النسخ وقدرى ان قوم من الانصار كانوا يصلون بمسجد قباء الى
الشام فاخبروا بتحول القبلة فاستداروا كهيئتهم ومن هذا يؤخذ ان حكم
النسخ لا يجب العمل به الا بعد العلم وان خبر الواحد يجب به العمل وان
الكتاب ينسخ السنة كما يجوز العكس وعلى جواز الاجتهاد بحضرة النبي
صلى الله عليه وسلم حيث بنوا على صلاتهم بالاجتهاد

وتحول القبلة كان في المدينة على ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا
من الهجرة يوم الاثنين في رجب في صلاة الظهر أو الثلاثاء في شعبان في
صلاة الظهر

ولو شرع من غير تحريم تجزؤا ن اصاب القبلة لتركة التحريم المفروض
في حقه فيستأنف لا عراضه عن القبلة

ولو صلى جماعة حاله اشتباه القبلة بالعمى وجهلوا حال امامهم صححت
صلاتهم الا صلاة من يتيقن بتقدمه على امامه أو صلى بجهة غير جهته لتقدمه
عليه وتركه فرض المقام في الصورة الاولى واعتقاد خطئه في الصورة الثانية
فائدة الشروط الشرعية لها حكم الاركان

نوع في بيان صفة أجزاء الصلاة

الصفة لغة هي ذكرا في الموصوف وعرفا كيفية مشتملة على
فرائض وواجبات وسنن ومنهوبات من فروض الصلاة التحريمية
من قيام أو في حالة هي الى القيام اقرب وهي شرط وذكرا مع الاركان
لاتصالها بالقوله تعالى وربك فكبر ودليل شرطيتها قوله تعالى وذكرا

اسم ربه فصلي فعطف الصلاة على الذكرو هذا يقضي بالمغايرة لان الشيء لا يعطف على نفسه ولقوله صلى الله عليه وسلم تحريمها التكبير واضافة التحريم الى الصلاة يفيد انه غيرها ولا اضيف الشيء الى نفسه وتصح بكل ذكر خالص لقوله تعالى وذكرا اسم ربه فصلي

ومنها القيام في الفرائض للقادر عليه لقوله تعالى وقوموا لله فانتبهين وليس القيام مفروضا في غير الصلاة فوجب ارادة الافتراض الواقع في الصلاة عملا بحقيقة النص ولقوله صلى الله عليه وسلم من حديث عمران ابن حصين انه صلى الله عليه وسلم قال له صل قائما فان لم تستطع فقعدا وحقيقته انتصاب القامة أو بحيث لو مديديه لا ينال ركبته

ومنها قراءة قرآن غير شاذ لغير أمي وآخرس في ركعتين من الفرض غير معينتين وفي كل ركعات النفل لقوله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرآن وان كانت الآية نزلت في صلاة الليل لان العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص السبب ولقوله صلى الله عليه وسلم للشيء صلاته ثم اقرؤا ما تيسر معك من القرآن ولم يعم الدليل على فرضية القراءة في غير الصلاة فتعينت فيها عملا بالنص وعلى فرضيتها ايضا انعقد الاجماع وهي ركن زائد بدليل سقوطها بالافتداء لماوردان قراءة الامام له قراءة

ومنها الركوع لقوله تعالى (اركعوا) وهو خاص فلا يتناول غير مجرد الانحناء بحيث لو مديديه ينال ركبته فلا يجوز الحاق التعديل بلفظ اركعوا وانعقد الاجماع على فرضيته

ومنها تقديم القيام على الركوع وأصل الرفع منه وتقديمه على السجود لان ما انحسرت شرعيته يراعى وجوده صورة ومعنى في محله تحجزا عن تقويت ما يتعلق به جزءا أو كلا اذ لا يمكن استيفاء ما يتعلق بجزءا أو كلا من جنسه لضرورة اتحاده في الشرعية والافراد بالشرعية داليل

توقف ذلك عليه

ومنها السجود بانفقه وجبهته لقوله تعالى (واسجدوا) وهو عبارة عن وضع الوجه على الارض مما لا سخرية فيه وأصل الرفع منه وعلى هذا انعقد الاجماع

ومنها الخروج بصنع المصلي لقوله صلى الله عليه وسلم لا ينسعد حين علمه التشهد اذا قلت هذا وقلت هذا فقد تمت صلاتك فعلق التمام بالفعل قرأ أو لم يقرأ وهذا خبر تلقنه الامة بالقبول فجاز اثبات الفرضية به ومنها أن يكون أداء جميع الفرائض في حالة استيقاظ

﴿ وصل في واجبات الصلاة ﴾

ومنها قراءة الفاتحة لقوله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة من لم يقرأ بفاتحة الكتاب وهو ظني الثبوت والدلالة فيثبت الوجوب لا الفرضية على حد قوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد ومنها ضم ثلاث آيات قصار أو آية طويلة أو سورة قصيرة لقوله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة الا بفاتحة الكتاب ومعها غيرها والخبر احاد فلا يفيد الفرضية بل الوجوب

ومنها تعيين القراءة في الاولين لقول علي رضي الله عنه القراءة في الاولين قراءة في الاخرين وروى عن عائشة وابن مسعود التخيير في الاخرين ان شاء قرأ وان شاء سبح والتقديم بالتعيين في الاولين للاحتراز عن مطلقها فانها في ركعتين من الفرض مطلقا فرض ومنها تقديم الفاتحة على السورة ومنها رعاية الترتيب في فعل مكرر في ركعة واحدة والكاف استقصائية أو في كل الصلاة كعدد ركعاتها لقوله صلى الله عليه وسلم ما أدركم فصلوا وما فاتكم فاقضوا فأمر بمتابعة الامام بالحرف الدال على التعقيب بلا فصل ثم أمر بقضاء الفائت والامر دليل الجواز وأيضا قد جمع

بنفسه بالواو التي لا تدل على تعقيب بل على مطلق الجمع فايها ما فعل يقع
 ما موراه فصار مقيد به

ومنها تسكين الجوارح حتى تطمئن جوارحه مقدار تسبيحة الحديث
 المسئ صلاته وأمره بأنه يقوم ليصلي فانه لم يصل ونص الحديث ارجع
 فصل فانك لم تصل ثلاث مرات والمسئ صلاته هو خلا دين رافع فأمره
 بالاعادة لتكميلها بدليل تسميتها صلاة والباطلة لا تسمى صلاة فعلم عدم
 القرضية وتعين الوجوب

ومنها العقود الاول في الثلاثية والرابعة لمواظبته صلى الله عليه وسلم
 ولانه صلى الله عليه وسلم سها عنه فلم يعد اليه ولو فرض العاد
 ومنها قراءة التشهد في القعود الاول والثاني لانه صلى الله عليه وسلم
 قرأه فيهما وأمرهم به فدل على الوجوب دون القرضية

ومنها لفظ السلام لمواظبته صلى الله عليه وسلم ومفاده ان عليكم ليست
 واجبة كما ان التحول يمينا وشمالا ليس بواجب
 ومنها الدعاء الواقع في صلاة الوتر وتكبيره هذا الدعاء وأما خصوص
 اللهم انا نستعينك الخ فسنه لامره صلى الله عليه وسلم به في الوتر مطلقا وهذا
 بعمومه يتناول القنوت في غير النصف الاخير من رمضان

ومنها تكبيرات العيدين لان هذا الذكر يضاف الى صلاة العيد
 كالذي قبله فيقال تشهد صلاة وقنوت وتر وتكبيرات عيد فصارت من
 خصائصها فدل هذا على وجوبها

ومنها الجهر فيما فيه جهر والاسرار فيما فيه اسرار لمواظبته صلى الله
 عليه وسلم عليهما وهذا اذا كان اماما أما المنفرد فليس هذا بواجب في حقه
 ﴿وصل في سنن الصلاة﴾

ومن سنن رفع اليدين عند الاذنين مع نشر الاصابع من غير ضم ولا تفرج

لما روى عن وائل بن حجر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم حين يكبر للصلاة يرفع يديه حيال أذنيه ولما ورد عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كبر يرفع يديه حتى يكون إبهاماه قريباً من شحمتي أذنيه ومنها جهر الإمام بالحاجة الناس إليه وليعلم الاعمى والتبليغ عند عدم الحاجة إليه بدعة منكرة

ومنها الثناء والتعوذ والتسمية والتأمين سراً في الكل للنقل المستفيض والثناء والتأمين سنة في حق كل مصل والتعوذ والتسمية في حق الإمام والمنفرد

ومنها وضع اليمنى على اليسرى تحت السرة لما ورد عنه صلى الله عليه وسلم أن من السنة وضع اليمنى على الشمال تحت السرة ولأنه أقرب للتعظيم كما بين يدي الملوك والمرأة تضع اليمنى على اليسرى على الصدر ومنها تكبير الركوع لما ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يكبر عند كل رفع وخفض والتسبيح فيه ثلاثاً وخمساً أو سبعا بقوله سبحانه رب العظيم ومنها التسميع في الرفع من الركوع للإشارة الواردة ومنها أخذ الركبتين باليدين مع تفريج الأصابع حالة الركوع لقوله صلى الله عليه وسلم لأنس إذا ركعت فضع يديك على ركبتيك وفرج بين أصابعك

ومنها تكبير السجود وتسبيحه ثلاثاً وخمساً أو سبعا بقوله سبحانه ربى الا على للوارد ومنها وضع يديه وركبتيه على الارض حال السجود لقوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أسجد على سبعة أعظم وعدمها اليدين ومنها افتراش الرجل رجله اليسرى ونصب يميناه حال العقود لانه صلى الله عليه وسلم فعله ومنها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بالوارد والدعاء بما يشبه ألفاظ القرآن والسنة لقوله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم فليدأ بالثناء على الله تعالى ثم بالصلاة ثم بالدعاء وليست فرضاً لانه صلى

الله عليه وسلم لم يعلمها الا عرابي حين ما علمه فرائض الصلاة

﴿وصل في آداب الصلاة﴾

من آدابها النظر الى موضع السجود حال القيام والى ظهر القدمين حال الركوع والى الارنبه حال السجود والى حجره حال القعود والى المنكب الايمن والايسر حال التسليمتين لان المقصود الخشوع وهو يحصل بهذه الاشياء ولورود الانوار بذلك

ومنها امساك القدم عند التأثب بأن يسد فمه ما استطاع عنده لقوله صلى الله عليه وسلم التأثب في الصلاة من الشيطان فاذا تأثب أخذكم فليكظم ما استطاع ومنها دفع السعال بقدر الاستطاعة ومنها القيام عند قول المقيم حي على الفلاح للسرعة بالاجابة ومنها دخول الامام في الصلاة حين قوله قد قامت الصلاة تنبها للاجابة

﴿وصل في ترتيب أفعال الصلاة﴾

إذا أراد الشخص الدخول في الصلاة قال الله أكبر وجوب القول تعالى (وربك فكبر) للافتتاح لو قدر ان قيام أو قريب منه ولقوله صلى الله عليه وسلم وتحريمها التكبير وتحريم الشئ غيره فتعينت الشرطية بذلك ويرفع يديه حال التكبير مع محاذاة ايهاميه لشهتي أذنيه مستقبلا بكفيه القبلة لمواظبته صلى الله عليه وسلم ولحديث وائل بن حجر وأنس والبراء بن عازب انه صلى الله عليه وسلم كان اذا كبر رفع يديه حذاء أذنيه ورفع اليد لعلام الاصم والمرأة ترفع حذاء منكمبها لانه أستبرأ لها وصح الافتتاح بكل ذكر خالص كقوله الله أكبر أو الله الا أكبر أو الله الكبير أو الله أعظم أو الله العظيم مما ليس مشويا بحاجة العبد لان قوله تعالى وربك فكبر معناه وربك فمظمه فلذا يكفي كل ذكر خالص بدليل قوله تعالى وذكرا سم ربه فصلي والذكر بأي عبارة والتعظيم بأي لسان يكفي

فلابدأ بغير العربية جاز ولو مع القدرة ولا يصح الاقتصار على أحد جزأى
الجملة وأما إذا كان مشروباً بالحاجة فلا يصح الشروع به كقوله اللهم اغفر لى
وما أشبهه

ووضع يمينه على يساره تحت سرته لما رويناه وهو سنة قيام طويل فيه
ذكر مسنون فيضع عقب التكبير وفى القنوت وتكبيرات الجنازة
ويضع مرة يمينه على يساره ومرة يقبض بيمينه على مفصل يساره لأنهما
مرويان عنه صلى الله عليه وسلم والسنة ما فعلت مع الترك مرة أو مرتين
وقرأ التناء كل مصل وهو سبحانه اللهم وبمحمدك وتبارك اسمك
وتعالى جددك ولا اله غيرك ولا يزيد وجل ثناؤك الا فى صلاة الجنازة لما ورد
عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة
قال سبحانه اللهم وبمحمدك الى آخره وهو مذهب أبى بكر وعمر وابن مسعود
وجمهور التابعين وعن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوله تعالى
فسبح بحمده ربك حين تقوم قالوا حين يقوم للصلاة سبحانه اللهم
وبمحمدك الى آخره

وتعوذ بقوله أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان كان المصلى اماماً
أو منفرداً أو مسبوقاً فى أول ما فاتته لانه يقضى أول صلاته من حيث القراءة
لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم أى اذا
أردت قراءة القرآن على حد قولهم اذا دخلت على السلطان فتأهب ثم اقرأ
بسم الله الرحمن الرحيم سواء كنت اماماً أو منفرداً مسبوقاً مسراً فى الكل
قول ابن مسعود أربع مخففين الامام وذكر منها التعوذ والتسمية وآمين
ولما روى عن أنس انه قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وخلف
أبى بكر وعمر وعثمان فلم أسمع أحداً منهم يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم رواه
مسلم وهى آية قرآنية أنزلت للفصل وليست آية من أى سورة لامن أولها

ولان آخرها لما روى عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم وعنه كان المسلمون لا يعلمون انتهاء السورة حتى ينزل عليهم بسم الله الرحمن الرحيم ولما روى عن أبي هريرة انه قال قال صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل يقول الحمد لله رب العالمين وذادليل على انها ليست من الفاتحة والا لا تبدأ بها ونظر الكونها لفصل لا يصح الاقتصار عليها في الصلاة لانها ليست للتعبد ونظر الاختلاف فيها أيضا

وقرأ الفاتحة وشيأ معها وجوب الامام كان أو منفردا أو مسبقا فاما يقضيه لقوله صلى الله عليه وسلم لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وسورة معها وهذا خبر آحاد في وجوب العمل ونحن نقول به ولو القراءة بغير العربية مع العجز عنها لان القرآن اسم للنظم والمعنى جميعا وهو اسم لمنظوم عربي وقيل ولو من غير عجز لقوله تعالى وانه لفي زبر الاولين ولم يكن فيها بهذا النظم ولقوله تعالى ان هذا في الصصف الاولى صحف ابراهيم وموسى وكان في صحف ابراهيم بالسرانية وفي صحف موسى بالعبرانية فدل على ان القراءة بغير العربية لا تخرج عن كونها قرآنا أو ما قوله تعالى انا أنزلناه قرآنا عربيا وقوله تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا لئلا ينفي القرآنية عن غيره لان النص على الشيء لا ينفي الحكم عن غيره وصح رجوع الامام الى الاول وعليه الاعتماد وقال آمين كل مصلى بعد الفاتحة لقوله صلى الله عليه وسلم اذا أمن الامام فأمنا وفاته من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ورواه البخاري ومسلم ومالك في موطائه ولحديث وائل بن حجر انه صلى الله عليه وسلم قال آمين وخفض بها صوته ورواه الدارقطني ثم يركع مكبرا جزمه مع الانحطاط فمقد ابيده مفرجا أصابعه باسقاط ظهره بحيث

لو وضع عليه قدح لاستقر غير رافع رأسه ولا خافضها لقوله صلى الله عليه وسلم التكبير جزم ولأنه صلى الله عليه وسلم كان يكبر عند كل خفض ورفع ولقول أنس إذا ركعت فضع يديك على ركبتيك وفرج بين أصابعك ولأنه صلى الله عليه وسلم كان إذا ركع بسط ظهره حتى لو صب عليه الماء لاستقر ولما روى الترمذي أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا ركع لا يصب رأسه ولا ينععه ويقول سبحان ربّي العظيم ثلاثاً وخمساً أو سبعاً لما رواه روى عن عقبة بن عامر أنه قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الأعلى قال اجعلوها في سجودكم ويكره نقص التسبيح عن ثلاث

ثم رفع المصلي رأسه مطمئناً فلا سمع الله لمن حمده لو كان اماماً واكتفى بها وان مأموماً قال اللهم ربنا ولك الحمد وان منفرداً جمع بينهما لقوله صلى الله عليه وسلم إذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد فقسم بينهما والقسمتان في الشراكة وجمع المنفرد لانه امام نفسه ولا أحد خلفه يمثل أمره فكان أولى بامثال أمر نفسه

ثم بعد استوائه قائماً مطمئناً كبر لما رواه ينادي بوضع ركبتيه ثم يديه لما روى عن وائل بن حجر أنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه رواه أبو داود ووجهه بين كفيه لما روى عن البراء بن عازب أنه قال كان صلى الله عليه وسلم يضع وجهه إذا سجد بين كفيه رواه الترمذي والنهوض بعكسه لما علمت

وسجد بأنفه وجهته لحديث أبي حميد أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد مكن وجهته وأنفه من الأرض وقال صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني أصلي ولما روى عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً

يصلى ولا يصيب أنفه الأرض فقال لا ملاقاة لا يصيب أنفه الأرض
 ولقوله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أسجد على سبعة أعظم وعدمها الجبهة
 وقال البخاري الجبهة وأشار إلى أنفه وفي هذا إشارة إلى أنهما في معنى العضو
 الواحد ولو اظفمته صلى الله عليه وسلم في السجود على جبهته وأنفه وإن
 سجد على فضل ثوبه أو ما شا كل ذلك جاز إن وجد حجم الأرض لأنه صلى
 الله عليه وسلم كان يسجد على كور عمامته وروى أنه صلى الله عليه وسلم
 صلى في ثوب واحد يتقي بفضوله حر الأرض ويردها ولما روى أنس قال
 كنا نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم في شدة الحر فإذا لم يستطع أحدنا أن
 يمكن جبهته من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه رواه البخاري ومسلم

وأظهر ضبعيك مباعد بطنك عن فخذيك موجه أصابع رجلتيك
 جهة القبلة لما قال أبو سفيان الثوري عن آدم بن علي البكري قال رأيت
 ابن عمر وأنا أصلي لا أتجافى عن الأرض بذراعي فقال يا ابن أخي لا تبسط
 بسط السبع وأدغم على راحتيك وأبد ضبعيك فانك إن فعلت ذلك سجد
 كل عضو منك ولأنه صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد جافى حتى إن همته
 لو أرادت أن تمر بين يديه لمرت ولقوله صلى الله عليه وسلم إذا سجد المؤمن
 سجد كل عضو فيه فليوجه من أعضائه القبلة ما استطاع ويقول في سجوده

سبحان ربّي العظيم ثلاثاً وخمساً وسبعاً المار وينا

والمرأة تخالف الرجل في أمور منها رفع يديها إلى منكبيها ووضع يمينها
 على يسارها تحت نديها ولا تجافى بطنها عن فخذيها وتضع يديها على فخذيها
 تبلع بهار عوس أصابعها ركبتها ولا تفتح ابطنها في السجود وتجلس متوركة
 في التشهد ولا تقرج أصابعها في الركوع ولا تؤم رجلاً ولا تكرر جماعتهم
 ثم أرفع رأسك مكبراً جالساً مطمئناً بين السجدين لما روى عن البراء
 ابن عازب أنه قال كان ركوع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجوده وبين

السجدين واذا رفع رأسه من الركوع ما خلا القيام والقعود فربما من
السواء أى قياما من التساوى في هذه الاحوال الا القيام والقعود فان
اللبث فيهما كان أقل

ثم كبر واسجد مطمئنا لما روينا

ثم استبق قائما النهوض على صدور قدميك من غير اعتماد وقعود على
الارض لما ورد انه صلى الله عليه وسلم كان ينفض على صدور قدميه رواه
الترمذى وعن ابن عمر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعقد الرجل
على يديه اذا نهض في الصلاة ويستحب المبطو باليمين والنهوض بالشمال
ثم افعل في الركعة الثانية فعلك في الركعة الاولى لانها تكرار
الاركان فلا تختلف من غير استفتاح لانه شرع اول العبادة ولا استعاذة
لانها سنة اول القراءة لدفع الوسوسة ولا يتكرر الا بتبدل المجلس ولم
يتبدل ولا رفع يدين لقوله صلى الله عليه وسلم لا ترفع الايدي الا في سبع
موطن حين يفتح الصلاة وحين يدخل المسجد الحرام فينظر البيت
وحين يقوم على المروة وحين يقف مع الناس عشية عرفة ويجمع والمقامين
حين الجرة وفي رواية لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن تكبيرة الافتتاح
وتكبيرة القنوت وتكبيرات العبد من الحديث

واذا رفع رأسه من السجدة الثانية من الركعة الثانية افترش الرجل
اليمنى وجلس عليها ونصب اليمنى موجهاً أصابعها جهة القبلة لان هذا
هو الذي وصفته السيدة عائشة من قعود رسول الله صلى الله عليه وسلم
باسط يديه على فخذه موجهاً أصابعها القبلة لما روى عن أمير الخزاعي انه
رأى النبي صلى الله عليه وسلم قاعداً في الصلاة واضعاً يده اليمنى على فخذه
اليمنى رافعاً أصابعه السبابة وقد حناها شياً وهو يدعو وفي حديث وائل وضع
صلى الله عليه وسلم كفه اليسرى على فخذه وركبته اليسرى وذكر

فيه التعليق

ثم قرأ التشهد الوارد عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ونصه
 التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
 وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد
 أن محمداً عبده ورسوله لما روى عن أبي حنيفة أنه قال أخذ حماد بن أبي
 سليمان يدي وعلمني التشهد وقال حماد أخذ إبراهيم يدي وعلمني
 التشهد وقال إبراهيم أخذ علقمة يدي وعلمني التشهد وقال علقمة أخذ
 عبد الله بن مسعود يدي وعلمني التشهد وقال ابن مسعود أخذ رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يدي وعلمني التشهد كما كان يعلمني السورة من
 القرآن وكان يأخذ بأبواو والالف وقد اتفق أهل النقل على نقل تشهده
 وصحته وعليه عمل أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين حتى قال ابن عمر
 كان أبو بكر الصديق يعلمنا التشهد على المنبر كما الصبيان في الكتاب
 فذكر تشهده ابن مسعود رضي الله عنه

ولا يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في العقدة الأولى لما ورد
 عن ابن مسعود أنه قال علمني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التشهد
 في وسط الصلاة وآخرها فإذا كان في وسط الصلاة نهض إذا فرغ من
 التشهد وإذا كان في آخر الصلاة دعا لنفسه بما شاء ما لم يكن نقلاً وحمل على
 ذلك الأثر الوارد ثم يقوم إلى الركعتين الأخريين ويقرأ فيه ما فاتحه
 الكتاب وحدها على سبيل الفضيلة لما روى أبو قتادة أنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم قرأ في الأخريين بفاتحة الكتاب وحدها

ثم يجلس للتشهد الثاني كما جلس للتشهد الأول لما روى عن وائل بن
 حجر قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لا حظ في
 صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما قعد للتشهد قرش رجله

اليسرى فقام عليه ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى ووضع
مرفقه الايمن على فخذه الايمن ثم عقد أصابعه وجعل حلقة الابهام
والوسطى ثم جعل يدعو بالاخرى ويروى بالمسحاة ويروى بالسبابة قال
أبو جعفر في قول وائل ثم عقد أصابعه يدعود ليل على انه كان في آخر الصلاة
ثم يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل السنة بقول
اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت على سيدنا ابراهيم
وعلى آل سيدنا ابراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما باركت
على سيدنا ابراهيم وعلى آل سيدنا ابراهيم انك حميد مجيد كذا نقل عيسى
ابن ابان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن علي وابن عباس وجابر
والتشبيه بين اصل الصلاتين لافي القدر على حد قوله تعالى كتب عليكم
الصيام كما كتب على الذين من قبلكم وخص سيدنا ابراهيم عليه السلام
لانه هو الذي أقرنا السلام ليلة الاسراء بقوله واقريء أمثك مني السلام
واخبرهم ان الجنة الحديث وتحقيقا المطلبه عليه السلام بقوله واجعل لي
لسان صدق في الآخرين ولان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اترد عونه
الم يكن جزاء الاحسان الاحسان

ثم دعا لنفسه والديه والمؤمنين والمؤمنات بما يشبه ألفاظ القرآن
والسنة والادعية الماثورة مما يستهيل طلبه من العباد لقوله تعالى فاذا
فرغت فانصب أى فاجتهد في الدعاء ومعناه اذا قاربت الفراغ ولقوله صلى
الله عليه وسلم اذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتعوذ بالله من أربع
من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن قننة المحيا والممات ومن شر قننة
المسيح الدجال

ولا يدعو بما يشبه كلام الناس لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان
صلواته هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس وانما هي التسبيح والتلهيل

وقراءة القرآن

ثم يسلم بمئة حتى يرى بياض خده الايمن قائلا السلام عليكم ورحمة الله
ويسرة حتى يرى بياض خده الايسر قائلا السلام عليكم ورحمة الله لما روى
الفساني كان صلى الله تعالى عليه وسلم يسلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله
حتى يرى بياض خده الايمن وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى
بياض خده الايسر ومحمده الترمذي وينوي اذا كان اماما القوم والحفظة
بالتسليتين ولا ينوي النساء لانهن ممنوعات من حضور الجماعات
والمقتضى ينوي القوم والحفظة والامام في التسليتين ان كان بمجذاته
والانوي الامام في الحسين ان كان فيها أو الشمال ان كان فيها والمنفرد ينوي
الحفظة فقط لانه ليس معه أحد لورود آثار بذلك

* وصل في أحكام القراءة *

خصت بفصل من دون أركان الصلاة لما يتعلق بها من الاحكام
الكثيرة والاصل فيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر في كل
الصلوات وكان المشركون يؤذونه ويسبون من أنزل سبحانه وتعالى ومن
أنزل عليه فانزل الله تعالى ولا تجهر بصلواتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك
سيلا فجهر في صلاة الصبح لانه وقت نوم وخافت في صلاة الظهر والعصر
لأنئذ انهم وجهر في المغرب لانه وقت عشاء وهم مشغولون به وجهر في
العشاء لانه وقت نوم وجهر في الجمعة والعيد لانهم اشرعا بالمدينة
فيؤديان بجمع عظيم ولا قوة للقوم على الاثناء

يجهر المصلى لو اماما في ركعتي الصبح وأولي المغرب والعشاء
ويخفي في الظهر والعصر والثالثة من المغرب والثالثة والرابعة من العشاء
أداء وقضاء لانه المنقول عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وعن الصحابة
والتابعين لما روى عن أبي هريرة انه قال في كل صلاة يقرأ فيها

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أسمعناكم وما أخفى علينا أخفينا
عليكم وانعقد الاجماع على ذلك من لدن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الى يومنا هذا

وان كان المصلي منفردا فهو مخير ان شاء خافت لانه ليس خلفه أحد
فما يصلي وان شاء جهر لانه امام لنفسه وذا أفضل لتكون صلاته على هيئة
الجماعة وروى ان من صلى على هيئة الجماعة صلت بصلاته صفوف من
الملائكة وهذا فيما فيه جهر وكان أداءه واما القضاء فيتم عليه الاسرار
لان الجهر مختص بالجماعة أو الوقت ولان تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها
معصية فيسترها أو ما في السرية فيتمين عليه الاسرار لان الامام يقيم
عليه الاسرار المنفرد أولى وأساء بتركه

ويجهر في الجمعة والعبد ينقل المستفيض
والمتنقل بالليل مخير وان جهر يقيم أن يكون بحالة لا يرقط النائم
ولا يسمع الوسنان وان كان بالنهار تعين السر لا تار الواردة

ويجهر الامام في صلاة التراويح والوتر في رمضان للتوارث
واذا فات المصلي قراءة الفاتحة في أولي العشاء لم يقضها في
الأخرين لانه لا دليل على القضاء ولا يثبت الابه كالجهر في القضاء بجماعة
لقيام الدليل عليه وهو جهره صلى الله تعالى عليه وسلم في قضاء فجر ليلة
التعريس وقراءة الفاتحة في الآخرين يقع أداء لقوته لكونها في محل

واذا فاتته قراءة السورة فيما قضاها في الآخرين جهرا والفاتحة
مثلها لان الشفع الثاني ليس محلا للسورة فيكون قضاءه خصوصاً وان
الفاتحة شرعت على وجه يترتب عليه السورة وقد أمكن في هذه الحالة
وجهة الجهر في السورة والفاتحة هو المذهب لان الجهر والمخافتة في ركعة
واحدة شنيع وتغير التنقل وهو الفاتحة من السر للجهر أولى من تغيير

السورة الواجبة

والجهر ان يسمع غيره والمخافتة ان يسمع نفسه مع تصحيح الحروف بلسانه وعلى هذا كل ما يتعلق باللسان من طلاق وعتاق وتسمية

وأقل ما يجزئ من القراءة في الصلاة حضراً أو سفراً آية وهي فرض القراءة لانها قرآن حقيقة وهذا أمر ظاهر وحكما لحكمة قراءتها على الجنب لقوله تعالى فاقرأ ما تيسر من القرآن وليس شيء من القرآن بقليل ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ولان المطلق يتصرف للأقل ولا يتعين لصحة الصلاة شيء من القرآن لما علمت أما قراءة الميسورة أو قراءة الوارد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم تبركاً بقراءته صلى الله تعالى عليه وسلم فلا كراهة فيه

والقراءة المسنونة سفر الفاتحة وسورة لان السفر أثر في تخفيف الصلاة أفلا يؤثر في تخفيف القراءة من باب أولى ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في صلاة الفجر بالمعوذتين في سفره

والسنة في القراءة حضراً في الفجر والظهر أربعين آية الى ستين في الركعتين - حسب حال القوم رغبة وكسلاً وذلك لسعة الوقت فيهما ويفعل الامام ما لا يؤدي الى نفرة المصلين عما لا يترتب عليه ترك واجب بذلك ورد الاثر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم

والقراءة المسنونة في العصر والعشاء أو ساط المفصل وفي المغرب قصاره والاصل في ذلك كتاب سيدنا عمر رضي الله عنه لابي موسى الاشعري ان اقرأ في الفجر والظهر بطوال المفصل وفي العصر والعشاء بأوساط المفصل وفي المغرب بقصار المفصل ولان معنى المغرب على التعجيل والتخفيف أليق بها ولما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في المغرب بالمعوذتين

وطوال المفصل من سورة الحجرات الى سورة البروج والاوساط منها
 الى لم يكن والقصار منها الى الآخر بذلك وردت النصوص
 ويطيل الركعة الاولى في كل الصلوات لما روى أبو قتادة انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في الظهر في الاولين بأمر القرآن وسورة
 معها وفي الآخرين بفاتحة الكتاب ويسمعنا الآية احبانا ويطيل في
 الركعة الاولى ما لا يطيل في الثانية وهكذا في العصر وهكذا في الصبح
 ويسقط فرض القراءة عن المؤتم وعليه الاستماع حاله الجهر
 والانصات حال الاسرار لقوله تعالى واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا
 لعلكم ترحون ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الامام ضامن لكم يرفع
 عنكم سهوكم وقراءتكم ولأن المأموم مأثور بالاستماع فلا يأتي بما
 ينافية اذا قدر له على الجمع بينهما
 ولو قرأ الامام آية فيها ذكر الجنة أو النار عليه أن يستمع وينصت
 لانهما فرض في حقه بالنص

﴿نوع في أحكام الامامة﴾

هي صفري وكبرى والكبرى رئاسة عامة لحفظ مصالح الناس ديناً
 ودنياً بذجرهم عما يضرهم ومن أثرها التصرف التام على الانام وهي
 من أهم الامور ولذا قدمت على دفن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولها شروط فابحث عنها في علم الكلام ان شئت
 وصفري وهي عبارة عن ربط صلاة المقتدي بصلاة الامام وشروط
 صحته البلوغ والاسلام والعقل والذكورة وحفظ ما يحجز من القرآن
 وفقد العذر المنيح للترك وشروط الاقتداء عدم تقدم المأموم على امامه
 وعلم المؤتم بانتقالات الامام برؤية أو سماع واتحاد موقف الامام والمأموم
 ونية المأموم الاقتداء مقارنة لتكبيره الاقتراح وان يكون حال

الامام أعلام من حال المأموم أو مسأوله ومشاركة المأموم للامام في الأركان
وعدم محازاة امرأته نوى الامام امانتها والعلم بحال الامام من اقامة أو سفر
واتحاد الصلاتين أداء وقضاء وصحة صلاة امامه

الجماعة سنة مؤكدة قوية شبيهة بالواجب لقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم الجماعة من سنن الهدى لا يتخلف عنها الا منافق اى عاص ولقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته
وصلاته في سوقه بسبع وعشرين درجة وذافيد الجواز لصلاة تارك
الجماعة ولو كانت فرضا لما جازت ولقوله تعالى أقيموا الصلاة والاطلاق
يقضى بجوازها من غير جماعة ولا يجوز تقييد مطلق الكتاب بخبر الواحد
لامه نسخ ونسخ الكتاب بمثله لا يجوز لعدم المساواة والجماعة أقلها اثنان
بالامام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الاثنان فافوقهما جماعة والرجل
والمرأة والحر والعبد والصبي والبالغ سواء والمسجد والبيت سواء

وتسقط بالمرض والاقعاد والعمى والزمانة والمطر والطين والبرد
المضر وقطع الرجل واليد والفالج والشيخوخة وقصد السفر والخوف على
المال من الظالم وحضوراً كل تشبيه نفسه

والاعلم بأحكام الصلاة أولى بها لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤم
القوم أعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فاقروهم لكتاب الله
ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ضروا أبا بكر يصلى بالناس وكان فيهم من
هو أقرأ منه للقرآن كأبي رضى الله تعالى عنه لقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم اقرؤكم أبى ولان صلاة القوم مبنية على صلاة الامام صحة وفساداً
فالعلم بأحكامها أولى وأبو بكر كان أعلمهم بدليل قول أبى سعيد كان أبو
بكر أعلمنا

وبلى الاعلم في الاحقية الاقرأ الماعلمت ولقوله صلى الله تعالى

عليه وسلم يؤم القوم اقرؤهم لكتاب الله أى أعلمهم بالقراءة وكيفية أداء
حروفها وقوفها ثم الاولى بالتقديم أكثرهم اتقاء للشبهات وهى ما سبقه
حله وحرمة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلوا أئمتكم خياركم
فانهم وفدكم فيما بين بينكم وبين ربكم ولان ملائكة هذا الدين الورع

ثم يقدم الاسن بشرط علمه بأحكام الصلاة لقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم لما لك بن الحويرث وصاحب له أو ابن عم له اذا حضرت الصلاة
فأذنائهم أقيا وليؤمكمأا كبركا ولم يذكو صلى الله تعالى عليه وسلم التقديم
بالعلم والقراءة ولعلمهما كانا متساويين

فان تساوا فأحسنهم خلقا ثم خلقا ثم الاشراف نسباً ثم الاحسن
صوتاً ثم الاحسن زوجة ثم الاكثر مالاً ثم الاكبر جاهاً ثم الانظف ثياباً ثم
الاكبر رأساً ثم الاصغر عضواً ثم المقيم على المسافر ثم الحر الاصلى على
العتيق ثم المتيمم عن حدث على المتيمم عن جنابة

فان تساوا يقرع بينهم والمراد بالجمع ما فوق الواحد ولو اختر القوم
غير الاحق أساؤا من غيرائهم

وتكره أمانة ساكن البادية عربيا كان أو أعجميا والعبد لغلبة
الجهل عليهم

وكذا أمانة الفاسق لعدم اهتنامه بأمر دينه ولان في التقديم اكراماً
له وهو واجب الاهانة شرعاً وكذا إمامة الاعمى لعدم توقيه النجاسات
وكذا إمامة ولد الزنا لعدم من يريه فيغلب عليه الجهل ولان في تقديمهم
تغيير الجماعة لان الناس يستكفون من متابعتهم وصاحب الهوى مثلهم
ما لم يكن جهمياً أو قدرياً أو رافضياً أو حشوياً أو مشبهاً فانه لا تجوز الصلاة
خلفهم ولو تقدموا جاز لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا خاف كل
بر وفاجر وصلوا على كل بر وفاجر وجاهدوا مع كل بر وفاجر وهذا

حالم تكن بدعته مكفرة كن سبق من الاربعة ولان الصحابة كانت
 صلى خلف الحاج

ويكره للامام اطالة الصلاة بالقوم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ
 صلى أحدكم بالناس فليخفف فان فيهم الضعيف والسقيم والكبير رواه
 البخارى وفي لفظ مسلم وذا الحاجة ويستثنى من الاطالة صلاة الكسوف
 فان السنة فيها التطويل حتى تجلى الشمس ولما صح أنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم قرأ بالمعوذتين في الفجر حين سمع بكاء صبي فلما فرغ قالوا له
 أوجزت قال سمعت بكاء صبي فخشيت أن تغتني به أمه أو كإقال

﴿ وصل ﴾

نكره جماعة النساء تحريمًا وحدهن في كل الصلوات الا في صلاة
 الجنائز لانها لا تخلو عن مكروه تحريمًا لان الامامة منهن إيمانًا بتقديم
 عليهن أو وقف وسطهن وفي الاول زيادة الكشف وهي مكروهة وفي
 الثانى ترك المقام وهو مكروه والجماعة سنة وترك ما هو سنة أولى من
 لو ترك محذور فصرن كالعراة في عدم مشروعية الجماعة أصلاً ولذا لم
 يشرع لمن الأذان ولولا كراهية جماعتهم لشرع لقوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في محرابها وصلاتها في
 مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها ولصاحب الفتح هنا كلام ولو أردن
 صلاة الجماعة يقف الامام ذكرًا كان أو أنثى وسطهن لان عائشة رضي
 الله تعالى عنها فعلت هذا حين كانت جماعتهم مشروعة لان المرأة ممنوعة
 عن البروز ولا سيما في الصلاة لانها تنخفض في سجودها ولا تجافى عن
 فخذيها وفي ذلك زيادة البروز بخلاف صلاة الجنائز حيث يصلين وحدهن
 جماعة لانها فرصة فلا تترك بالمحذور ولا تهاشرت غير مكررة فاذا صلين
 فرادى تفوتن بصلاة الواحدة قبلهن

* وصل *

واذا صلى مع الامام واحد ذكره كان أو اثني أو خثي بالغاً أو غير بالغ جعله عن يمينه وكره عن يساره لما ورد عن ابن عباس قال بت عند خاتني ميمونة لا راقب صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل فانتبه فقال نامت العيون وغابت النجوم وبقي الحى القيوم ثم قرأ آخر سورة آل عمران ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الى آخرها ثم قام الى شن معلق فتوضأ وافتتح فقامت ونوضأت ووقفت على يساره فأخذ ياذنى وأدارنى خلفه حتى أقامنى عن يمينه وفي مبسوط شيخ الاسلام فقامت خلفه فأخذ ذوائبى وأقامنى عن يمينه فعدت الى مكائى فأعادنى ثانياً وثالثاً فلما فرغ قال ما منعك يا غلام أن تقبض فى الموضع الذى أوقفك فقلت أنت رسول الله ولا ينبغي لاحد أن يساويك فى الموقف فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم فقه فى الدين وعلمه التأويل فأعاده صلى الله تعالى عليه وسلم الى الجانب الايمن دليل على انه المختار وان صلى معه اثنان جعلهما خلفه لحديث جابر انه قال قت عن يسار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذ ييدى وأدارنى حتى أقامنى عن يمينه فجاء جبار بن صخر حتى قام عن يساره صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذ بإيدينا جميعاً حتى أقامنا خلفه ويقدم الامام الرجال ولو عبيداً ثم الصبيان ثم الخثاني ثم النساء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلنى وفي رواية ليلينى منكم أولوا الاحلام والنهى ثم الذين يلوهم ثم الذين يلوهم ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم واياكم وهشات الاسواق ويطلب منهم اذا قاموا للصلاة أن يتراموا ويسدوا الخلل ويسووا بين المناكب ولا بأس بأمرهم بهذا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم سووا صفوفكم فان تسوية الصفوف من تمام الصلاة وينبغي تكميل الصفوف بأن لا تترك فرجة فى الصف الذى أمام المصلى ثم ما يليه

ثم ما يليه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أقيموا الصفوف وحازوا بين المناكب وسدوا الخلل ولينوا بأيدي أخوانكم لا تذر أقرجات الشيطان من وصل صفا وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله

ولما روى عن أنس أن جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لطعام صنعته فأكل منه ثم قال قوموا فاصلي لكم قال أنس فقمنا إلى حصير لنا قد أسود من طول ما لبث فنضجته بماء فقام عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفت أنا واليتيم وراءه والعجوز من ورائنا فصلى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين ثم انصرف وهذه الجدة هي أم أنس واليتيم اسمه ضمرة بن سعد الجعفي ولما روى الإمام في مسنده عن أبي مالك الأشعري أنه قال يا معشر الأشعريين اجتمعوا واجمعوا نساءكم حتى أريكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتمعوا وجمعوا أبناءهم ونساءهم ثم توضأ وأراه كيف يتوضأ ثم تقدم فصف الرجال في أدنى الصف وصف الولدان خلفهم وصف النساء خلف الصبيان

ولا يقتدى رجل بامرأة لقول النبي آخرهن من حيث أخرهن الله وحيث عبارة عن المكان ولا مكان يجب تأخيرهن فيه إلا مكان الصلاة ولا يقتدى بصي لأنه متنفل ولا يجوز اقتداء المفترض بالمتنفل فإن اقتدى به فسدت صلاة المقتدى إن كان بالغا

ولا يصح اقتداء الطاهر بالمعذور لأن المأموم أقوى حالا من الإمام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الإمام ضامن لكم بمعنى أن صلاته تتضمن صلاة المقتدى وصلاة المقتدى في هذه الحالة أقوى من صلاة الإمام وفوق صلاته والشئ إنما يتضمن ما هو دونه أو مساويه على الأكثر لا ما هو فوقه فقل هذا لا يجوز اقتداء الطاهر بمن هو في معنى المستعاضة كن به ملبس

بول أو إطلاق بطن أو انفلات ریح أو جرح لا ينقطع سيلانه أو عاف دأهم لعدم تضمن صلاة الامام صلاة المأموم

ولا يصح أن يصلي المكسبي خلف العارقي ولا القاري خلف الامي ولا الامي خلف الاخرس لقوة حالهم لاشتغال صلاتهم على شيء لم تشمل عليه صلاة الامام وهو الستر في الاول والقراءة في الثاني والقدرة على التكبير في الثالث

ولا يصلي المفترض خلف المتنفل لان الاقتداء ببناء أمر وجودي لانه عبارة عن متابعة شخص لا خرف في أفعاله بصفتها ووصف الفرضية معدوم في حق الامام فلا يتحقق البناء على المعدوم ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا على علي أئمتكم وهو يوجب الموافقة في نفس الصلاة وأوصافها وأفعالها وصفة الفرضية لم توجد في صلاة الامام واذن قد اختلفوا عليه ولذا بطل الاقتداء

ولا يصلي من يأتي بحقيقة الركوع والسجود خلف الموحى بهما أو بأحد هما لان المأموم أقوى حالا من الامام فلم تشمل صلاة الامام صلاة المأموم فلم يتحقق الضمان فلهذا لا يصح الاقتداء

ولا يصلي الشخص فرضا خلف من يصلي فرضا غير فرضه كن يصلي ظهرا خلف من يصلي عصر أو يصلي ظهرا أداء خلف من يصلي ظهرا قضاء لان الاقتداء شركة وموافقة فلا بد من الاتحاد لينعدم الاختلاف على الامام المستفاد من الحديث المار

ولا يصلي من هو متوضي خلف متبعم احتياطا فيتعين أن يقتدى بالتوضي أو يصلي منفردا حتى تكون صلاته بالوضوء ليخرج عن عهدة الصلاة على الوجه الاكمل لان المعتمدان التيمم طهارة ضرورية لانه في الحقيقة تلويث ولا يصار اليه الا عند العجز عن استعمال الماء ومطلقة

بالاتفاق نظر العدم التوقيت فدار أمره بينهما والعمل بالاحتياط في باب الصلاة أولى فلهذا قلنا بعدم صحة الاقتداء هنا

ولا يصلي المسافر خلف المقيم بعد الوقت فرضا يتغير بالسفر كالظهر والعصر والعشاء لان فرضه تقرر ركعتين بخروج الوقت فلا أثر للتبعية فيكون فيه اقتداء مفترض بمنفصل في حق قاعدة وقراءة بسبب اقتدائه في الشفع الاول والثاني

(تتمة) اذا فسد الاقتداء لفقد شرط لم تنعقد أصلا فلا ينتقض الوضوء بالحقبة لانه ليس مصليا

وصح اقتداء غاسل رجله بماسح على الخف لاستواء الحالين ولمنع الخف سراية الحدث الى القدم والماسح على الجبيرة كالماسح على الخف بل أولى لانه كالغسل لما تحتها

وصح اقتداء قائم بقاعد الحديث عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمر في مرضه الذي توفي فيه أبا بكر أن يصلي بالناس فلما دخل أبو بكر وجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من نفسه خفة فقام بهادي بين رجلين (علي والعباس) ورجلاه تخطان في الارض فجاء فجلس عن يسار أبي بكر فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالناس جالسا وأبو بكر قائما يقتدى أبو بكر بصلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويقتدى الناس بصلاة أبي بكر رواه البخاري ومسلم وصلاة الناس بصلاة أبي بكر على أنه مبلغ لانه لا يجوز أن يكون للصلاة أمانا وبأحد

وصحت صلاة المومي خلف مماثله لاستواء الحال فيهما وكذا معذور بمعذور مثله في العذر وصحت صلاة المتنفل خلف المفترض لقوة الفرض وتنضم صلاة الامام صلاة المأموم لان الثقل يؤدي بمطلق النية ويلتزم المأموم في هذه الحالة حكم صلاة الامام بسبب الاقتداء

وان ظهر حدث الامام وجبت الاعداد عليه وعليه اعلام من صلى خلقه بالقدر الممكن وبأى وسيلة لقول على رضى الله تعالى عنه فى الرجل يصلى بالقوم جنباً قال يعيد ويعيدون ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا فسدت صلاة الامام فسدت صلاة من خلقه ولان صلاة القوم مبغية على صلاة الامام وصلاته فاسدة والمبني عليها كذلك

ومن صلى اماماً وكان آميلاً يقرأ ولا يكتب يقوم يقرأون ويقوم لا يقرأون فسدت صلاة الجميع أما فساد صلاة الامام فلقدرته على القراءة حكماً باقتدائه بمن كان مأموماً وفساد صلاة القارئ لفساد صلاة امامه ولانه أضعف من المأموم وفساد صلاة الامي لفساد صلاة امامه ولو صلوا وحدها انما صححت صلاة الجميع

﴿ وصل فى أحكام المحاذاة ﴾

هى مقارنة المصلى المخاطب المشتبه حالاً او ماضياً ولو محرماً له فى صلاة مطلقة ولو تغلاً ونوى الامام امامتها مشتركة بتحريمه وتأديته من غير حائل قهر مؤخر الرجل أو فرجة تسع الرجل فى مكان واحد فى ركن كامل متعدين فى الجهة فلو تحقق ذلك فسدت صلاة الرجل ان كان مقتدياً دونها ما اذا كان اماماً فسدت صلاتهما

فخرج اذا لم تكن مشتبهاً بأن كانت صديقه ولو تعقل الصلاة فلا فساد وما اذا لم تكن مطلقة بأن وجدت المحاذاة فى صلاة الجنائز فلا فساد لانها ليست بصلاة من كل وجه بل هى دعاء وخرج ما اذا كانا غير بائنين تحريرهما على تحريمه الامام فلا فساد أو كان لكل منهما امام فلا فساد وخرج ما اذا كانا فى مكانين وما اذا لم ينو الامام امامتها وما اذا كانت المحاذاة فى أقل من ركن فلا فساد وما اذا لم تتحد الجهة كالصلاة فى الكعبة فلا فساد

والاصل فيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم أخره من حيث
 أخره من الله فإذا ترك التأخير فقد ترك فرض المقام فتفسد صلاته كما تفسد
 صلاة المقتدى إذا تقدم على إمامه بخلاف المرأة لأنها ليست مأمورة
 بالتأخير وهذا الخبر مشهور فتجوز به الزيادة على الكتاب ودلالة الاجماع
 تؤيد ذلك لأننا أجمعنا على عدم صحة اقتداء الرجل بالمرأة مع اتحاد فرضهما
 ثم المرأة الواحدة تفسد صلاة ثلاثة رجال واحد عن يمينها وواحد
 عن يسارها وواحد خلفها ولا تفسد أكثر من ذلك لأن كل رجل يعتبر
 حائلاً والمرأتان يفسدان صلاة أربعة رجال واحد عن يمينهما وواحد
 عن يسارهما واثنين خلفهما بخلافهما لأنهما ليستا بجمع تام فنزلتا منزلة
 الواحدة والثلاث يفسدن صلاة واحد عن يمينهن وأخر عن يسارهن
 وثلاثة ثلاثته من كل صف إلى آخر الصفوف خلفهن وإذا كان صف
 من النساء منع صحة صلاة من خلف الصف لأن الصف منهن
 كالطريق الذي تمر فيه العجلة والنهر الذي تجري فيه السفن في منع
 صحة الاقتداء لقول عمر رضي الله تعالى عنه من كان بينه وبين إمامه
 طريق تمر فيه العجلة أو نهر تجري فيه السفن أو صف من نساء فليس هو
 مع الإمام والمعتبر في المحاذاة الساق والكعب على الصحيح
 ويكره للنساء شوايا كن أو عجائز حضور الجماعات لعدم الفتنة
 وقد قالت عائشة رضي الله عنها في الصحيح لو أن رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم رأى ما أحدث النساء بعده لمتهن كما منعت نساء بني إسرائيل
 وهذا في زمنها فأبالك بزمننا الذي انتشر فيه الفساد في جميع الاوقات

❦ نوع في أحكام الاستغلاف ❦

لما كان بناء المؤتم والمنفرد تابعين للاستغلاف عقد الباب له
 دونهما والمقصود بيان الخلقية لاطلها فالسين والتاء زائدان وليستا للطلب

ويشترط لجواز البناء كون الحدث لا اختيار للعبد فيه ولا في سببه
 من بدنه كالريح من غير مصنعه لتخرج ما اذا أصابته نجاسة مائعة لصحة
 الصلاة فانه لا يبني وغير موجب للنفل ولا نادر الوجود كالقهقهة والاعماء
 وعدم أداء ركن مع الحدث كالوقر اذا هب للوضوء أو آيبا كالوقر أبعد
 وضوئه راجعا ولم يأت بمناف كما اذا أحدث عدا ولم يأت أيضا بما لا بدله
 منه كالاستسقاء من البثر وعدم مكثه قدر ركن بعد الحدث لغبر رجمة ولم
 يظهر حدثه السابق كتجيم رأى الماء ولم يتدكر فائنة وهو صاحب ترتيب
 ومن الشروط ان كان اماما مان لا يستخلف الا من هو صالح للامامة

من سبقه حدث في صلاته انصرف فورا وتوضأ وضوءا كاملا وبني
 على صلاته وان كان اماما استخلف من هو صالح للامامة من غير ان
 يجاوز الصفوف في الصحراء ولم يخرج من المسجد ان كان فيه وتوضأ
 وبني اعلى صلاته أيضا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من فاء أورعف
 أو أمذى في صلاته فليتنصرف وليتوضأ ولين على صلاته ما لم يتكلم
 فقوله ولين أمر وأدى درجته الاباحة فيثبت مشروعية البناء ولو حمل
 الأمر على الوجوب لكان الحكم أنيب ولقوله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اذا صلى أحدكم فقاء أورعف فليضع يده على فقه ويقدم من لم يسبق
 بشئ والاستئناف أفضل للخروج من شبهة الخلاف ولا يلحق به العمد
 لانه لا بلوى فيه والاستئناف عبارة عن أن يأخذ بثوب الصالح
 ويحمله الى المحراب والاستئناف عبارة عن أن يأتي بمناف للصلاة قبل
 وضوئه

وخير المنفرد بين عوده الى مكانه الذي سبقه فيه الحدث أو اتيمامه
 في منزله والمقتضى يعود الى مكانه ان كان امامه باقيا في صلاته والاخير
 أيضا

ولو اعتراه خجل منعه عن القراءة استخلف لان هذا ألزم من سبق الحدث والظاهر عدم الاستخلاف لذمته

ومنع عن البناء لو خرج من المسجد على ظن الحدث بل يتعين الاستئناف لانه عمل كثير من غير ضرورة حتى لو لم يخرج منه يصلي ما بقي من صلاته وكذا اذا اعتراه جنون أو احتمال أو وجب عليه الغسل أو أغشى عليه وكل ما كان نادرا نظر الندرة فلم يكن في معنى ما ورد به النص ووجه المنع في الاعماء والجنون أيضا بقاءه في مكانه مع انه متعين عليه الانصراف من ساعته ووجهه في الاحتمال الاحتياج الى العمل الكثير وكشف العورة فلم يكن في معنى الحدث

وان سبقه الحدث ولم يبق عليه من أعمال الصلاة سوى التسليمة توجهاً وبني بمعنى سلم لانه بقي عليه واجب من واجبات الصلاة وان قصد حصول الحدث والحال انه قعد قدر التشهد فقد تمت صلاته لخروجه بصنعه ويتعذر البناء لوجود القاطع

ومن سبقه الحدث وليس خلفه الا متصل واحد تعين للاستخلاف بلانية لعدم المزاحم ولما فيه من صيانة الصلاة وأما احتياج التعمين في الاول لقطع المزاحمة

﴿ نوع في مفسدات الصلاة ﴾

الفاسد والباطل في العبادة سواء لان المراد بهما خروج العبادة عن كونها عبادة بسبب قواش بعض الفرائض وفرق بينهما في المعاملات فالفساد فيها ما كان مشروعا بأصله دون وصفه كبيع الجمار على شرط ركوبه ميلا والباطل ما لم يشرع بأصله ولا بوصفه كبيع الخمر هذا اذا نطق المصلي بحرف مفهم أو بحرفين ولو من غير فهم فسدت صلاته سواء كان ساهيا أو مخملا أو ناسيا أو معتمدا أو جاهلا وسواء كانت

الصلاة كلا أو بعضا كسجدة التلاوة والسهو والشكر وصلاة الجنازة
 لحديث ابن أرقم قال كنا نتكلم في الصلاة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه
 في الصلاة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فأمرنا بالسكوت ونهينا عن
 الكلام ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها
 شيء من كلام الناس ولان الكلام مباشرة ما لم يصلح في الصلاة فكان
 مفسدا

والسأهي ما يقببه بأذن مذكر والمخطيء من أراد الصواب فصار
 الى غيره والناسي هو ما يخرج المدرك عن خياله

ومن رفع صوته بأنين أو تأوه أو بكى من مصيبة من أوجع فسدت
 صلاته لان معناه أنضجرا وأعينوني ما لم يكن المرض شديدا جدا فيعذر
 وأما إن كان من ذكر الجنة أو النار لا فساد لدلالته على تمام
 الخشوع وهو المطلوب في الصلاة ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يصلي بالليل وله أزيز كأزيز المرجل

والداعي بما يشبه كلام الناس تفسد صلاته لانه كلام وقد علمت
 حكمه ودليله ومن تمنع وحصل به حروف من غير عذر تفسد صلاته
 واذا شمت عاطسا بقوله يرحمك الله فسدت أيضا لانه كلام يجري في
 مخاطبات الناس بخلاف ما اذا قالها لنفسه يرحمك الله لانه دعاءها

ومن طلب الفتح على نفسه ففتح المصلي وكان المفتوح عليه ليس
 اماما للفتح فسدت صلاة الفتح لانه تعليم وتعلم والصلاة ليست محلالة الا
 اذا قصد مجرد القراءة فلا تفسد وأما اذا فتح على امامه فلا فساد لانه
 مضطر الى اصلاح صلاته فكان هذا من أعمال صلاته معني وينوي الفتح
 دون القراءة لانه مرخص له في الفتح ومنعوع عن القراءة لقوله صلى الله
 عليه وسلم اذا استطعمك الامام فاطعمه

ولو استفهم رجل عن شريك له تعالى فاجابه المصلي بقوله لا اله الا الله
وسبحان الله فسدت صلاته لانه أخرجه مخرج الجواب فكان كلاما ومثله
يا بني اركب معنا يا محبي خذ الكتاب بقوة وأما اذا أراد اعلام انه
في الصلاة فلا فساد اجماعا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نابت أحدكم
نائية في الصلاة فليستبح فتركنا الحكم بالفساد بالنص
ولو سلم أو رد السلام على غيره فسدت لانه كلام في المعنى ولو الرد
والالقاء بالاشارة لا فساد وان كره

ولو كان يصلي ظهرا فكبيرا لا فتتاح التطوع أو العصر أو ظهرا آخر
فسدت صلاته لصحة شروعه في غير ما هو فيه لا يفسدها افتتاح الظهر
بعد صلاة ركعة منه لانه نوى الشروع في عين ما هو فيه فتلفو نيته
وحاصل الامر ان المصلي اذا كبر ينوى الاستئناف ينظر فان كانت
الثانية التي نوى الشروع فيها هي الاولى بعينها لا تبطل صلاته ويجتزأ بما
صلى منها وان خلافا تبطل صلاته ويستأنف

ويفسدها القراءة من المصحف لانها تلقين من المصحف فاشبهه
التلقين من الغير قلت القراءة أو كثرت واذا أكل المصلي أو شرب في صلاته
عامدا أو ساهيا فسدت صلاته لما قدمنا الصلاة ولان هيئة الصلاة حاله
مذكورة لتماثلها للمادة بالاحرام ولزوم الطهارة والخشوع واستقبال القبلة
والانتقال من حال الى حال مع قصر مدتها كل ذلك يبعد الاكل
والشرب عنها تمام البعد فيكونان كالحديث بخلاف الصوم فانه يغتفر فيه
التسبيح

ولا يحكم بقطع الصلاة بمرور امرأه وان أتم المار لقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يقطع الصلاة من ورثتي وأدرؤا ما استطعتم فانه شيطان
ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لان يقف أحدكم أربعين خريفا خيره من

ان يمر بين يدي أخيه وهو يصلي والموضع الذي يكره المرور فيه هو موضع
 اتصاله من موضع سجوده الى قدميه
 وينبغي لمن يصلي في الصحراء اتخاذ ستره أمامه مقدار ذراع في غلظ
 أصبع لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليستتر أحدكم في صلاته ولو بسهم وإذا
 كانت أقل من ذلك فلا تبس ولا تباظر ويطلب أن يجعل على الجهة اليمنى
 أو اليسرى ولا يقابلها الحديث المقداد قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يصلي الى عود أو عمود أو شجرة إلا جعله على حاجبه الايمن
 أو الايسر ولا يصمد اليه صمد أو لاشئ في تركها ان أمن مرور الناس والدرء
 للرجل باليد وبالتسييح وللمرأة بالتصفيق لان في رفع صوتها فتنه

﴿ وصل ﴾

يكره للمصلي عبثه بثوبه أو جسده لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 كره لكم ثلاثا العبث في الصلاة والرفث في الصيام والضحك في المقابر وأما
 قال ورأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يعبث في الصلاة فقال
 لو خشع قلبه خشعت جوارحه وكذا قلب الحصى لانه نوع عبث فان كان
 ولا بد كفته واحدة لما روى عن أبي ذر سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 أعن كل شئ حتى سألت عن مس الحصى فقال واحدة أو دعه وكذا فرقة
 الأصابع وكذا تشييكها لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفرق أصابعك
 ولقول ابن عمر فيمن شبك أصابعه تلك صلاة المغضوب عليهم وكذا انحصره
 وهو وضع اليد على الخاصرة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الاختصار في
 الصلاة راحة أهل النار

وكذا الالتفات لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أياك والالتفات في
 الصلاة فان الالتفات في الصلاة هلكة والالتفات المسكروه هو التجول
 بالجنق يمينا وشمالا وأما بالنظر بمؤخر عيئه فلا شئ فيه لانه صلى الله تعالى

عليه وسلم كان يلاحظ أصحابه وهو في الصلاة بموق عينيه وأما بالصدر فيبطل لانه تحول عن القبلة وكذا رفع بصره الى السماء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بال أقوم يرفعون أبصارهم الى السماء في الصلاة ليقتنن أو لخطفن أبصارهم . وكذا اجالوسه على أليتيه ونصب فخذه مع وضع يديه على الارض لقول أبي ذر هاني خلبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن ثلاث أن أقرنقر الديك وأن ألقى إعاء الكلب وأن أفرش أفرش الثعلب وكذا الافرش لما علمت من حديث أبي ذر وكذا التربع من غير عذر لما فيه من ترك القعود المسنون

وكد اجمع شهره على رأسه وشده بخيط أو تلبده بصمغ لماروى عن ابن عباس أنه رأى بن الحرث يصلى ورأسه معقوص من وراءه فقام فعمل بحله فلما انصرف أقبل على ابن عباس وقال مالك ورأسى فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما مثل هذا مثل الذى يصلى وهو مكتوف

وكنذا جاع أطراف نوبه لانه تجبر وكنذا وضعه على رأسه أو كتفيه من غير ادخال يديه في كفيه مع ارسال جوانبه لنيه صلى الله تعالى عليه وسلم عنه وكنذا اشتاله بشوبه فيعمل به جسده من رأسه الى قدميه من غير اخراج يديه من منفذه كالصفرة السماء لنيه صلى الله تعالى عليه وسلم عنه وكنذا الاعتبار وهو تكوير عمامته على رأسه مع الترك لوسط رأسه للنهي وكنذا التثاؤب لانه من الكسل والأمتلاء فان غلبه فليكظم فقه بقدر استطاعته لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب فاذا اثاب أحدكم فليرده ما استطاع ولا يقل هاهاه فاما ذلك من الشيطان يضل منه

وكذا تغميض العينين لانه يتأفي الخشوع وفيه بعض عبث ولقوله

صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام أحدكم الى الصلاة فلا يغمض عينيه وكذا مع
مدافعة أحد الاخبثين وكذا مع حضور طعام تشبهه نفسه لقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا صلاة بمحضرة طعام ولا صلاة وهو يدافع الاخبثين وكذا
يكره ان يروح على نفسه بمرحاة أو بكم ولا تفسد الصلاة به لان العمل قليل
الا اذا كثر والكثير ما استكثره الناظر والقليل ما استقله

وكذا انفراد الامام حال الامامة بمكان مرتفع والقوم أسفل منه
وكذا العكس وكذا قيامه في المحراب لمافيته من تخصيص الامام بمكان
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا أم الرجل القوم فلا يؤمن في مكان أرفع
من مقامهم

وكذا البس ثوب فيه تصاوير لجملة لها في الصلاة وكذا ان يكره ان تكون
بين يدي المصلي أو يحذائه أو أمامه وهي أشدها كراهة لقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تدخل الملائكة (أى ملائكة البر لا الخطيئة) بيتا فيه
كلب ولا صورة ولانه يشبه عبادتها الا ان تكون الصورة صغيرة لا تبدو
الابتأمل أو مقطوعة الرأس أو صورة شجر أو ماشاء كله فلا بأس بذلك
لانها لا تعبد عادة

ويكره للمصلي أيضا عند الآيات والتسبيح بيده لانه ليس من أعمال الصلاة
ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان في الصلاة لشغلا ولا يكره بالغمز ويكره
عد التسبيح والاستغفار والتلهيل في غير الصلاة لما روى عن عبد الله بن
مسعود انه رأى رجلا يفعل ذلك فقال له غد ذنوبك لتستغفر منها وليكون
أبعد عن الرباء وأقرب من الاقرار بالتقصير

﴿وصل﴾

لا يكره قتل الحية والعقرب للمصلي اذا كان ذلك بالعمل القليل
والافسدت الصلاة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بقتل الاسودين

الحية والعقرب ولأن في القتل دفع الاشتغال أثناء الصلاة فاشبهه دره الميار بين يديه

وكذا لا تكره الصلاة إلى ظهر من يتحدث من غير تشويش على المصلي لما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا أراد أن يصلي في الصبراء أمر عكرمة أن يجلس بين يديه ويصلي وكذا أصحابه رضوانه عليهم كان بعضهم يقرؤ القرآن وبعضهم يتذاكرون العلم والمواظعة وبعضهم يصلون ولم ينههم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك ولو مكروها لها هم عنه

وكذا لا تكره الصلاة أمام المصنف والسيف لانهما لا يعبدان والكراهة ثبتت باعتبارها وفي استقبال المصنف تعظيحه وفي السياف قال الله تعالى وليأخذوا أسلحتهم وإذا كان معلقا بين يديه كان أمكن لا خذله إذا احتاج إليه

وكذا لا تكره الصلاة وأمامه شمع أو سراج لانهما لا يعبدان أيضا والكراهة بهذا الاعتبار

وكذا لا تكره على بساط فيه تصاوير بشرط عدم السجود عليها لانه استهانة بالصورة بوطئها بالاقدام

﴿ وصل ﴾

يكره للمخاطب استقبال القبلة أو استدبارها بالفرج والقبل عند الغائط والبول لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها يبول أو غائط ولكن شرقوا أو غربوا وكذا يكره للكلف امساك الصبي نحو القبلة ليبول وإن سها واستقبل أو استدبر حال قضاء الحاجة انحرف بالقدر الممكن له لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من جلس يبول قبالة القبلة فذكر وانحرف عنها اجلا لها لم يقم من مجلسه

حتى يغفر له

ويستحب الدخول باليسرى والخروج باليمنى ويقول عند دخوله
 اللهم انى أعوذ بك من الخبث والخبائث وعند خروجه الحمد لله الذى
 أخرج عني ما يؤذيني وأبقى ما ينفعني ولا يضرني ولا يفتنني ولا يخطئ ولا
 يتكلم اذا عطس

ويكره غلق المسجد لانه يشبه منع الصلاة ولا بأس به ان خيف على
 مناعه بشرط ان يكون في غير أوقات الصلاة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يا بني عبد مناف لا تمنعوا أحدا طاف بهذا البيت وصلى في أى ساعة شاء
 من ليل أو نهار

ويكره التغوط والبول والوطء فوقه لانه مسجد الى عنان السماء ولذا
 صح اقتداء من بالسطح بمن فيه ولا يبطل الاعتكاف بالصعود عليه وتجري
 عليه كل أحكام المسجد ولان تطهير المسجد من النجاسات واجب لقوله تعالى
 وطهر بيتي للطائفين ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم جنبوا مساجدكم
 صبيانكم ومجانينكم ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان المسجد لينزوى من
 النخامة كما ينزوى الجلد من النار

ولا يكره ما ذكر فوق مكان أعد للصلاة في البيت لانه لم يأخذ حكم
 المسجد به

ولا يكره نقش المسجد بالجص والذهب وغير ذلك من أنواع
 الزخرف ان كان من غير مال الوقف ولا يتكلف نقش المحراب لانه يلهمى
 المصلى ويشغله وعندى المساكين أولى من الاساطين وما يصرف لاحكام
 البناء وتقويته يكون من مال الوقف وللتولى الرجوع به دون ما يرجع الى
 النقش

منوع في الوزر وأحكامه

الوتر خلاف الشفع وأوتر صلى الوتر وشرع أصلا مخصوصة وهي ثلاث ركعات بعد العشاء وهو واجب لما رواه أبو داود مرفوعا الوتر حق فمن لم يوتر فليس مني ولما رواه مسلم أوتر وأقبل أن تصبوا وهذا أمر وهو الوجوب ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الوتر حق على كل مسلم وكلمة على الوجوب ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من نام عن وتر أو نسيه فليقضه إذا ذكره والأمر بالقضاء يفيد الوجوب لانه فرع أدائه ولا يكفر جاحده لثبوته بخبر الآحاد وهو لا يخالو عن شبهة وتجب القراءة في جميع ركعاته لقصور الدليل فتراعى جهة النفقة لأجل الاحتياط

وهو ثلاث ركعات من غير فصل بينهن بسلام لما روى عن عائشة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوتر بثلاث لا يفصل بينهن وعن ابن مسعود الوتر ثلاث كوتر النهار ثلاث ركعات صلاة المغرب وحكى الحسن البصري الإجماع

وقنت في الركعة الثالثة منه بعد تكبيرته قبل الركوع في رمضان وفي غيره لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم للحسن حين علمه القنوت أجعل هذا في وترك من غير فصل بين رمضان وغيره ولا يوقت القنوت بدعاء لا ذهابه رقة القلب ولقول ابن عمر أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يؤثر بثلاث ويجعل القنوت قبل الركوع ولكن يسن الدعاء بقوله اللهم انا نستعينك الخ لما ورد عن خالد بن أبي عمران قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو على مضر أذ جاء جبريل فأومأ إليه أن اسكت فسكت فقال يا محمد إن الله لم يبعثك سبائا ولا لعانا وإنما بعثك رحمة للعالمين ليس لك من الأمر شيء ثم علمه القنوت اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونخضع لك ونخلع ونترك من يكفرك اللهم إياك نعبد ولك نصلي ونسجد وإليك نسعى ونحفد

نرجو رحمتك ونخاف عذابك إن عذابك الجد بالكفار ملحق ثم يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأن الوتر دعاء وتسبب الصلاة في كل دعاء

ولا قنوت في غير الوتر لما رواه أبو حنيفة عن ابن مسعود رضي الله عنه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه عليه السلام لم يقنّت في الفجر قط إلا شهرا واحدا لم ير قبل ذلك ولا بعده وإنما قنّت في ذلك الشهر يدعوه على أناس من المشركين ولكنه يطلب في كل صلاة جهرية إذا نزل بالمسلمين نازلة

ولا يتبع المقتدى إمامه القانت في صلاة الصبح ويتبعه في صلاة الوتر مع إخفاء القنوت من كل مصلى لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير الذي كراخني وعدم المتابعة نظر النسخة في غير الوتر فصار كالو كبر خمساً في الجنابة فلا يتبع لكونه منسوخاً

﴿ وصل ﴾

يؤخذ من قول المشايخ ولا يتبع المقتدى إمامه القانت في صلاة الصبح صحة اقتداء الحنفى بغير الحنفى وهو المعتمد لأنه لو لم يصح الاقتداء لم يصح الاختلاف بشرط أن لا يتحقق المقتدى من إمامه ما يفسد صلاته في اعتقاده لأن العبرة لرأى المقتدى وعليه إلا كثيراً أنه يرى جواز صلاة إمامه فوجب القول بجوازها

فلذا يصح اقتداؤه به في صلاة العيدين لأن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم كانوا يصلون خلف بعضهم مع اختلاف مذاهبهم لأن غالبهم مجتهد

﴿ فائدة ﴾ خمس يتبع فيها الإمام قنوت وتر وقعود أول وتسكيرة عيد وسجدة تلاوة وسهو وأربعة لا يتبع فيها زيادة تسكيرة عيسد عن

ثمانية في كل ركعة وجنازة ان لم يزد على خمس تكبيرات وزيادة ركن
وقيام للخامسة وثمانية تفعل مطلقا رفع اليدين للتحريمه والثناء مالم
يقرأ الامام وتكبيرات الانتقال وتحميد وتسبيح في الركوع والسجود
وقراءة تشهد وقد قعد الامام والا فالاولى متابعتة وسلام في صورة تمام
صلاة الامام بالكلام وتكبير تشرىق

﴿ نوع في أحكام النوافل ﴾

ثالثه لان أحكامه تلي أحكام الواجب أقوى السنن سنة الفجر ثم
المغرب لانه لم يدعهما صلى الله تعالى عليه وسلم سفر او لاحضرا ثم التي بعد
الظهر ثم التي بعد العشاء ثم التي قبل الظهر ثم التي قبل العصر ثم التي قبل
العشاء

سن ركعتان قبل الفجر لما في الصحيحين عن عائشة رضی الله تعالى
عنها قالت لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شيء من النوافل أشد
تعاهدا منه على ركعتي الفجر ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتا الفجر
خير من الدنيا وما فيها ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صاوما ولو
طردتكم الخليل

وركعتان بعد المغرب والظهر والعشاء وأربع قبل الظهر والجمعة
وبعد ما روى عن عائشة انها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يصلى قبل الظهر أربعاً وبعده ركعتين وبعد المغرب ثنتين وبعد العشاء
ركعتين وقبل الفجر ركعتين رواه مسلم وعن أبي أيوب كان صلى الله
تعالى عليه وسلم يصلى بعد الزوال أربع ركعات فقلت ما هذه الصلاة التي
تداوم عليها فقال هذه ساعة تفتح فيها أبواب السماء فأجب أن يصعدلى فيها
عمل صالح فقلت أفى كلهن قراءة قال نعم فقلت أبتسليمه واحدة أم
بتسليمين فقال بتسليمه واحدة من غير فصل بين الجمعة والظهر فتكون

كل واحد منهما أربعاً ولما روى عن أبي هريرة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل أربعاً والاصل في هذا الباب قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد مسلم يصلي لله اثنتي عشرة ركعة تطوعاً من غير الفريضة الا اني الله له بيتاً في الجنة

واستحب قبل العصر أربعاً لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل العصر أربع ركعات وأن شاء ركعتين ونحب قبل العشاء وبعدا أربع لانها كالظهر في عدم كراهة النقل قبلها وبعدا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى قبل الظهر أربعاً كان كائناً بهجد من ليلته ومن صلاها بعد العشاء كان كمثلهم من ليلة القدر ولعدم مواظبته على التي قبل العشاء كانت مستحبة

ونحب ست ركعات بعد المغرب لما روى عن ابن عمر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى بعد المغرب ست ركعات كتب من الاوابين ثم تلى قوله تعالى انه كان للاوابين غفورا

ومن شاء صلاة نفل بالنهار فلا يزيد على أربع بتسليمة واحدة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزد عليه ولو جاز زاد تعلياً فعملت الكراهة ومن أراد صلاة النفل ليلاً فلا يزيد على ثمان ركعات بتسليمة واحدة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزد عليه ولو لا الكراهة لزد ولما ورد في صلاة الليل الى ثمان فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي خمساً بتسليمة وسبعاً وتسعاً واحدى عشر وتأويله انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي خمساً ركعتان قيام الليل وثلاث وتر وفي السبع أربع قيام الليل وثلاث وتر وفي التسع ست قيام الليل وثلاث وتر وفي احدى عشر ثمان قيام الليل وثلاث وتر هذا

والأفضل في صلاة الليل مثني لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل مثني وفي صلاة النهار أربع لمافية من وصل العبادة وزيادة المشقة بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم إنما أجرك على قدر نصبك وصلاة الليل أفضل من صلاة النهار لقوله تعالى تبتغي جنوهم عن المضاجع ثم قال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قوه أعين ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من أطال قيام الليل خفف الله عنه يوم القيامة ومن المندوبات صلاة الضحى أربع أو ثمان أو اثني عشر وأوسطها أفضلها ووقتها من بعد ارتفاع الشمس إلى الزوال

ومنها صلاة الاستخارة إذا همه أمر أن يركع ركعتين ويقول اللهم اني استخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فأقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه وأقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به ويسمي حاجته رواه البخاري وغيره

ومن المندوبات صلاة التهجد لقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً ولقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة الصلاة في جوف الليل وما كان بعد صلاة العشاء فهو من الليل ومنها صلاة الحاجة وهي ركعتان لما روى عن عبد الله بن أبي أوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له حاجة إلى الله أو إلى أحد من بني آدم فليتوضأ وليحسن الوضوء ثم يركع ركعتين ثم ليثن على الله تعالى وليصل على

النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقول لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين أسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلامة من كل أثم لاتدع لي ذنباً إلا غفرته ولا همماً إلا فرجته ولا حاجة لك فيها رضاء إلا قضيتها بأرحم الراحمين ومنها سنة الوضوء وهي ركعتان قبل الجفاف وكذا بعد الغسل ومنها سنة السفر والقعود وهي ركعتان ولا يلزمان في المنزل لأنه صلى الله عليه وسلم كان يصليهما في المسجد وكذا صلاة القعود .

ومنها إحياء ليالي العشر من رمضان وليليالي العيدين وعشر ذي الحجة وليلة النصف من شعبان ولورد الأثر بذلك ولكن يكره الاجتماع على إحيائها في المساجد وصلاتها بالجماعة في المنزل لأن الجماعة لم تشرع في النقل غير التراوح

ومنها صلاة التساييح لقوله صلى الله عليه وسلم لعنه العباس رضي الله عنه يا عباس ألا أعطيك ألا أمتحك إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده صغيره وكبيره سره وعلايته أن تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة فقل وأنت قائم سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركع فتقول وأنت راكع عشر ثم ترفع رأسك فتقولها عشرًا ثم تهوى ساجداً فتقولها وأنت ساجد عشرًا ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشرًا ثم تسجد فتقولها عشرًا ثم ترفع رأسك من السجود فتقولها عشرًا فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات إن استطعت أن تصليها في كل ليلة مرة فافعل فإن لم تستطع ففي كل جمعة مرة فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة فإن لم تفعل ففي عمرك مرة رواه أبو داود وابن

حيان والطيراني وقال في آخره فلو كانت ذنوبك مثل زبد البحر غفر الله لك

ومنها تحية رب المسجد لان المقصود منها التقرب الى الله تعالى لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين ولا تسقط بالطواف

﴿تمة﴾ الافضل صلاة النفل بالبيت الاخوف الاشتغال عنها ماعدا التراويح فانها تصلى بالمسجد وطول القيام خير من كثرة عدد الركعات لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الصلاة طول القنوت أى القيام بدليل ما روى مرفوعا أى صلاة افضل قال صلى الله تعالى عليه وسلم طول القيام ولان ذكره القراءة وذكرا ركوع والسجود التسبيح

﴿وصل﴾

لا يفصل بين السنة والفرض بأكثر من قوله اللهم أنت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام ثم يقول بعد صلاة السنة اللهم أعني على تلاوة القرآن وذكرك وشكرك وحسن عبادتك ثم يقرأ الاوراد المأثورة من استغفار وطلب رحمة وقراءة آية الكرسي والتسبيح والتحميد والتكبير ثلاثا وثلاثين وغير ذلك من الوارد ولا يتكلم بين السنة والفرض واذا تكلم نقص بعض ثوابه ولا سقط السنة عنه

﴿وصل في قيام رمضان﴾

سن للناس في رمضان بعد صلاة العشاء عشرون ركعة بجماعة على جهة الكفاية بعشر تسليمات لما ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله فرض عليكم صيامه وسنت لكم قيامه وفي رواية وسن لكم قيامه ولا جماع

عمر وعثمان وعلى وأفاضل الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين على ذلك لما روى عبد الرحمن بن القاري قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان الى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمر إني أرى لو جمعت هؤلاء على قاري واحد لكان أمثل ثم عزم فجمعهم الى أبي بن كعب ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم فقال عمر نعمت البسطة هذه والذين ينامون عنها أفضل يريدها آخر الليل وكان الناس يقومون أوله رواه أصحاب السنن وقال صلى الله تعالى عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى وقد ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الجماعة فيها خشية الافتراض عند ما رأى كثرة المجتمعين وتوفى صلى الله تعالى عليه وسلم والامر على ذلك وأما كونها عشرون ليتوافق المكمل وهي التراويح مع المكمل وهي ركعات الفرائض فانها عشرون بالوتر وروى عن النبي انها عشرون ولكنه ضعيف والمستحب في الانتظار بين الترويحين الجلوس مقدار الترويحة والقوم بالخيار إن شاءوا قعدوا وإن شاءوا صلوا فرادى أو قرأنا أو سبوا أو هملوا أو طافوا بالبيت ان كانوا فيه

ويحتم القرآن على جهة الستة مرة في التراويح والافضل أن يقرأ بعد الفاتحة شيئاً لا يؤدي الى تنفير المصلين ولا الى تركها بشرط عدم ترك الواجب

ولا يصلي الوتر بجماعة الا في رمضان للاجماع ولو صلى بجماعة في غيره جاز وكره

﴿وصل في القراءة﴾

القراءة في ركعتين غير معينتين من الفرض فرض عملي تفوت

الصحة بقونه وفي الاولين واجب لقوله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن .
وهو لا يقتضي التكرار فكان مؤداه افتراضها في ركعة واحدة ولكن
ثبتت الفرضية في الثانية بدلالة النص لقشا كلهما من كل وجه بخلاف
الاخرين فانهما يقرآن الاولين في سقوطهما سغرا وفي صفة القراءة
وقدرها فلا يلحقان بهما ولما ورد عن علي وابن مسعود من الاثر انهما
قالا اقرأ في الاولين وسبح في الآخرين والمصلي مخير في الآخرين بعد
التسبيح ثلاثا أو السكوت مقدار ذلك أو قراءة الفاتحة وهو الافضل لانه

صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ فيهما

والقراءة في جميع ركعات الوتر والنفل واجبة لان كل شفع صلاة على حدة
والقيام الى الثالثة بمنزلة تحريرة مبتدأة ولهذا لا يجب الاركتان بالتحريم
الاولى ويصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كل قعدة من النفل
ويستفتح في الثالثة ويتعوذ ولا يؤثر فساد الشفع الثاني على الاول وتفسد
صلاته بترك العقود الاول والوتر فيه روائح الثقلية فلزمت القراءة فيه
احتياطاً لانها ركن مقصود لنفسه بخلاف القعدة

واذا شرع المتطوع قصد في أي نفل وجب عليه اتمامه للزومه بشروعه
فيه ولو شرع فيه عند طلوع الشمس أو غروبها أو استوائها لان ما أداه
وقع قربته فوجب صيافته عن البطلان المنهى عنه بقوله تعالى ولا تبطلوا
أعمالكم ولا يمكن عدم البطلان الا بالمضي فيها فاذا أفسد وجب عليه
القضاء وقضى كما يأتي عند أبي حنيفة وصاحبيه

وصورة ترك القراءة ستة عشر ذكرها العلامة ابن عابد بن رامت
للقراءة بحرف (ق) وإلى عدمها بحرف (لا) وإلى الركعات التي
يجب قضاؤها بالرقم الهندى على مذاهب أئمتنا الثلاثة بالترتيب على
حسب اصولهم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

ق	ق	ق	ق	٠	٠	٠	ولا يصلي ركعتين
لا	لا	لا	لا	٢	٤	٢	بقراءة وركعتين بغير
ق	لا	لا	لا	٢	٤	٢	قراءة تشبهاً للسنة بالفرض
لا	ق	لا	لا	٢	٤	٢	لقوله صلى الله تعالى عليه و
لا	لا	لا	ق	٢	٤	٤	سلم لا يصلي بعد صلاة
ق	ق	لا	لا	٢	٢	٢	مثلها وقال بعضهم إنه أثر
ق	لا	ق	لا	٢	٤	٤	عن سيدنا عمر وقال محمد
لا	ق	ق	لا	٢	٤	٤	ابن الحسن هو حديث
ق	لا	لا	ق	٢	٤	٤	وهو أدرى منا بهذا
لا	ق	لا	ق	٢	٤	٤	وان افتتح الصلاة
لا	لا	ق	ق	٢	٢	٢	النافلة قائماً أو افتتحها
ق	ق	ق	لا	٢	٢	٢	قاعداً أعمها كما أحب لعدم
ق	ق	لا	ق	٢	٢	٢	فرضية القيام في النفل
ق	ق	لا	ق	٢	٢	٢	لقوله صلى الله تعالى عليه
لا	ق	ق	ق	٢	٢	٢	وسلم من صلى قائماً فهو

أفضل ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم أى في غير حالة العذر بدليل
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم
الأمن عذر والفرض لا يجوز أن يصلي قاعداً من غير عذر بدليل قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم لعمران بن حصين صل قائماً فان لم تستطع
فقاعداً الحديث فبمعنى النفل مراد مع القدرة على القيام وحالة القعود
كهيتة المشهد ولا يضع يمينه على يساره لانه سنة قيام طويل فيه ذكر

ويصلي النفل راكبا في غير المصر وقبلته جهة دابته سواء كان البدء في حال سيرها أو وقوفها الماروى جابرانه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي وهو على راحلته النوافل في كل جهة لكن ينخفض السجود عن الركوع ويؤمى أيماء ولأن النوافل غير مختصة بوقت فلو الزمناه النزول واستقبال القبلة ينقطع عن القافلة أو تنقطع هي عنه بخلاف الفرائض فانها مختصة بوقت فلا تجوز على الدابة الا لضرورة بان خاف على نفسه من النزول من عدو أو سبع أو لا يجد من يركبه أو كانت الأرض ذات طين أو وحر ولا تجوز في المصر لورود النص على خلاف القياس

ولو افتتح النفل راكبا ونزل وأراد البناء على صلاته بنى لانه ينتقل إلى أقوى بخلاف العكس فانه التزم بشروعه على الأرض بالركوع والسجود الحقيقيين فاذا ركب سجد وركع موميا وهذا غير ما التزمه فلا يجوز تركه من غير عذر

﴿ نوع في بيان أحكام الاداء ﴾

ومن شرع في الصلاة ولم يقيدهابسجدة ودخل الامام في صلاته التي هو فيها قطع الصلاة ودخل مع الامام ليؤدبها على الوجه الأكمل وليس ذلك قطع السنة الجماعة وان قيدهابسجدة فلا يقطعها بل يتم شفعها ويسلم ثم يقتدى لانه لا يبطال في التسليم على رأس الركعتين إحرازا لفضيلة الجماعة

واذا صلى أكثر فلا يقطع لانه حكم الكل بل يتمها ثم يدخل في صلاة الامام وفرضه الأولى والثانية نافلة دل عليه ما في مسلم عن أبي ذر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كيف أنت إذا كان عليك أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها قلت فأتأمرني قال صل الصلاة لوقتها فإن أدرتها معهم فصل فانها لك نافلة ولأن الفرض لا يشكر في وقت واحد

وكراهة النافلة بجماعة في غير التراويح مشروط بكون الامام متنفلا
ولو كان في صلاة الصبح أو المغرب وصلى ركعة وشرع الامام فيها
قطعها ودخل معه لانه لو ضم اليها ثانية فانه الاداء على الوجه الاكمل بفوات
الجماعة بسبب إيتانه بالكل في الصبح وبالاكثر في المغرب وله حكم الكل
وفي صلاة المغرب بعد سلام الامام يأتي بركعة رابعة ليخرج عن عهدة النقل
بالتبيرا المنهي عنه لان مخالفة الامام أخف من مخالفة الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم ولا نه بالقيام الى الثالثة التزم شفعها

ومن دخل مسجد افدخل وقت الصلاة كره له الخروج حتى يصلى
الا لضرورة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخرج من المسجد بعد النداء
الا منافق أو رجل يخرج لحاجة يريد الرجوع وان صلى فرص الوقت
لا كراهة الا في ظهراً أو عشاء شرع الامام فيها لأنه يتهم بالخروج عن
الجماعة عيانا فيصلى مع الامام تنفلا بخلاف الصبح والعصر فان التنفل
بعدهما مكروه وفي المغرب إما التبيرا أو مخالفة الامام ومن دخل
المسجد فوجد الامام في صلاة الصبح وخاف فوت الصلاة مع الامام إن أدى
السنة صلى مع الامام وترك السنة لعظم ثواب الجماعة لتكملها للفرض
والوعيد بترك الجماعة شديد وان لم يخف صلى السنة ولو عند باب المسجد
ليكون جامعاً بين الفضيلتين بخلاف بقية السنن

ومن فاتته سنة الصبح معه قضاها نبعاله لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
قضاها مع صبح ليلة النعريس بعد ارتفاع الشمس فيبقى ما وراءه ممنوعاً
لمخالفته للنص الوارد على خلاف القياس ومن فاتته سنة الظهر القبلية
قضاها قبل الركعتين اللتين بعد الفرض وحكم التي قبل الجمعة مثل ذلك
لانها في حكم النقل المبتدأ ولما ورد عن عائشة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان اذا فاتته الاربع قبل الظهر قضاها بعده

ومن سبقه الامام في صلاة الظهر مثلاً بثلاث ركعات وأدركه في الرابعة فقد أدرك ثواب الجماعة لا الجماعة حتى لو حلف لا يصلي جماعة لا ينجس بهذه الحالة وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر ويدل لذلك صلاة الخوف. ومن رأى في الوقت سعة وأمن خروجه له أن يتنقل ما شاء ولا يتنقل إلا في سنة الفجر لأن أداء الفرض في وقته واجب

ومن أدرك الامام في ركوعه فكبر للافتتاح ووقف حتى رفع الامام رأسه لم يكن مدركاً تلك الركعة لانعدام شرط المشاركة في أفعال الصلاة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من أدرك الركعة فقد أدرك الصلاة وهذا المبدأ قول ابن عمر إذا أدركت الامام راكعاً فركعت معه قبل أن يرفع رأسه فقد أدركت الركعة وإن رفع رأسه قبل أن تركع فقد فاتتك الركعة وهذا الاثر نص في موضع الخلاف فيكون تفسير الحديث

ولو ركع المؤتم قبل الامام فله حقه في ركوعه أجزأه هذا العمل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تبادروني في الركوع والسجود ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أما يخشى الذي يركع قبل الامام ويرفع أن يحول الله رأسه رأس حمار أو كما قال وإن لم يلحقه فيه لانجزيه لعدم المشاركة وعلى هذا السجود

﴿نوع في بيان أحكام القضاء﴾

إن الاداء تسليم عين الواجب في وقته بجماعة وهذا هو الاداء الكامل والاداء القاصر هو تسليمه في وقته بغير جماعة وذلك نظر الفوات الوصف المرغوب فيه الذي هو الجماعة وأداء شبيهه بالقضاء كعمل اللاحق بعد فراغ الامام أما كونه أداء فلا لأنه في الوقت وأما شبهه بالقضاء فلا لأنه التزمه مع الامام وقد فاتته هذا الملتزم لفراغ أمامه

والقضاء تسليم نفس الواجب بعد وقته لانه يجب بما يجب به الاداء
 وقيل تسليم مثل الواجب بناء على انه وجب بأمر جديد
 والاعادة فعل مثل الواجب في وقته لخلل غير الفساد لقولهم كل صلاة
 أدبت مع كراهة التعريم يجب أعادتها مادام الوقت باقيا وبعده مستحب
 وقيل يجب الاعادة مطلقا وأما عين الواجب فقد سقط بالاداء الاول وهذا
 مأخوذ من قولهم أدبت

القضاء فرض في الفرض وواجب في الواجب وسنة في السنة أى
 بخصوص سنة الفجر اذا فاتته معه

لا يحل تأخير الصلوات الا لعذر كتأخير القابلة خوفا على الولد
 والمسافر من الصوم بدليل تأخير صلى الله تعالى عليه وسلم الصلوات
 يوم الخندق لاشتغاله بأمر لا بد منه وكذا لا يجوز تأخير القضاء الا بعذر في
 الصلاة وأما الصوم فقضاؤه على التراخي

من فاتته صلاة تعين عليه قضاؤها وقتئذ كرها مقدمها لما عن
 فرض الوقت لان الترتيب بين الفوائت وفرض الوقت مستحق لما ورد عن
 ابن عمر قال قال صلى الله تعالى عليه وسلم من نسي صلاة فلم يذكرها الا وهو
 مع الامام فليتم صلاته فاذا فرغ من صلاته فليعد التي صلاها مع الامام وفي
 هذا دليل على ان الصلاة اذا بطل وصفها لا يبطل أصلها فتقلب نقلا وقوله
 تعالى أقم الصلاة لذكري أى لذكري صلاتي فيكون من مجاز الحذف
 ولحديث جابر أنه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى العصر بعد ما غربت
 الشمس ثم صلى المغرب بعدها فهذا يدل على استحقاق الترتيب اذ لو كان
 مستحبالما أخر المغرب التي يكره تأخيرها وكونه أصلا بنفسه لا ينافي ان
 يكون شرط الغيرة كالإيمان فانه أصل بنفسه شرط لصحة جميع العبادات
 لقوله تعالى ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن

ومن أراد الصلاة وخاف فوت الوقت قدم الوقتية ثم يصلى التى عليه
لانه ليس من الحكمة تفويت الوقتية لتدارك الفائتة ولان الوقت وقت
الوقتية بالكتاب ووقت الفائتة بخبر الواحد والكتاب مقدم عليه عند
تعذر الجمع بينهما وأما اذا كان فى الوقت سعة أمكن الجمع بين الدليلين
وخوف فوت الوقت ان يكون بحال لا يسهو الوقتية والفائتة جميعا

ولونسى الفائتة وصلى الوقتية صح لان وقتها وقت نذرها ولم يوجد
ومثل الناسى الجاهل المستقر جهله لانه لا قدرة له على قضائها من غير
تذكر ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما يصلح بين حيين فغسى
صلاة العصر وصلى المغرب بأصحابه ثم قال لأصحابه هل رأيتونى صليت
العصر فقالوا لا فصلى العصر ولم يعد المغرب فلولم يسقط الترتيب بالتسميان
لأعاد المغرب ولو كثرت الفوائت بان كانت ستا فاكثرت بخروج وقت
السادسة لارتبب على صاحبها لانه لو وجب الترتيب لادى الى الحرج
العظيم وهو مدفوع بالنص ولان الاشتغال بها عند كثرتها مع ما لا بد
للانسان منه يفضى الى تفويت الوقتية وليس هذا من الحكمة والكثرة
تعرف بدخولها فى حد التكرار وتكرر بصيرورتها ستا

ولو قضى بعض الفوائت فعادت الى القلة لا يعود الترتيب لسقوطه
والساقط لا يعود لتلاشه

وان كثرت عليه الفوائت ولم يمكن تعيينها كفاه ان ينوى أول
ظهر عليه أو آخر والله أعلم

﴿ نوع فى أحكام سجود السهو ﴾

السهو والشك والتسميان واحد عند الفقهاء وفى اللغة مفترقون
كما بين ذلك فى مفسدات الصلاة
من ترك واجبا من واجبات الصلاة أو زاد أو جمع بينهما سهوا وسجدا

سجدتين وجوباً يشهد وسلام بعد السلام إن كان الوقت صالحاً لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من سها في الصلاة فليدسجد سجدتين وهذا أمر وهو للوجوب ولأنه شرع لجبر النقصان وهو واجب كالدماء في الحج ولأنه ضمان واجب فائت وضمانه واجب ولما روى أبو داود أنه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد سجدتين ثم تشهد ثم سلم ولما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد سجدتين السهو بعد السلام ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لكل سهو سجدتان بعد السلام ولأن سجود السهو يرفع التشهد والسلام نظر الوجوبه ولا يرفع القعدة نظر القوتها بغرضيتها بخلاف السجدة الصليبية فانها ترفع القعدة لقوتها لكونها ركناً وكذا سجدة التلاوة لانها أثر القراءة وهي ركن فيعطى لها حكمها فلذا ترفع القعدة ونظراً لكون السجدة الصليبية والتلاوية محلها قبل القعدة فاذا عاذا إلى السجود عاد إلى شيء محله قبلها فرفعها وأما سجود السهو فحله بعدها فلا يرفعها

والأولى أن يكون سجود السهو بعد سلام واحد ويتابع المؤتم الحنفى من يسجد قبله لأنه مما لا يتكرر ويصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد قراءة التشهد لأن موضعها آخر الصلاة كالتشهد

فيجب عليه سجدتان السهو بترك الفاتحة أو السورة أو أكثر الفاتحة في الأولىين أو كررها لزيادة الواجب أو آخر الفاتحة عن السورة أو قرأ آية في الركوع أو السجود أو القعدة أو القومة أو ترك التشهد في القعود الأول أو الثاني أو ترك بعضه أو قرأ التشهد بعد الفاتحة أو كرر التشهد في القعدة الأولى أو صلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد التشهد الأول لتأخير ركن القيام أو ترك قنوت الوتر أو تكبيرته أو تكبيرات العيدين أو واحدة منها لأن كل المذكورات من واجبات الصلاة أو جهراً أو خائفاً في غير محله وإذا سها الإمام وجب سجود السهو على المقتدين به ولو لم يكونوا معه

وقت سهوه لما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد وسجد القوم معه
ولأنه بالاعتناء صار تابعا للامام

ولا يجب سجود السهو على الامام بسهو المأموم ولا على الساهي لعمل
الامام عنه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الامام ضامن لكم يرفع عنكم
سهوكم وقرأتكم أو كما قال ولو سجد المأموم الساهي خالف الامام ولو وجب
على الامام انقلب المتبوع تابعا

ومن سها عن القعود الاول في الثلاثة أو الرابعة من الفرض وكان
الى القعود أقرب بان لم ينتصف النصف الأسفل عاد وشهد ولا يسجد سهو
عليه لأنه لم يوجد منه قيام وان كان الى القيام أقرب بان انتصف نصفه
الأسفل لا يعود وعليه سجود السهو وان عاد فلا شيء سوى سجود السهو
أيضاً لان ما دون الركعة لا يحل بصحة الصلاة ولكنه غير حلال وأما
إذا كان في النفل عاد على كل حال لان كل شفع صلاة على حدثها فللقعدة
الأولى كالقعدة الثانية فيه فيكون ذلك رخصاً للفرض وهو القيام لاجل
الفرض وهو القعدة

ومن سها عن القعود الاخير نعين عليه العود ما لم يقيد الخامسة في
الرابعة أو الرابعة في الثلاثة أو الثالثة في الثانية بسجدة فان قيد بطل
وصف الفرضية لاستحكام الشروع في النافلة قبل اكمال فرائض المكتوبة
وبار الكل نفلاً فيضم في كل صلاة ركعة ولو عصراً أو صبحاً لان النفل غير
مقصود ولا يسجد السهو لان النقص الحاصل بترك القعدة لا يغير بسجود
السهو والتغلية عارضة وفي المغرب يسلم على رأس الاربع ولا يزيد الخامسة
لكراهة النفل بالبيراء

ومن قعد القعدة الاخرة وقام الى الخامسة أو الرابعة أو الثالثة في
الرابعة أو الثلاثة أو الثانية فقد تم فرضه وضم سادسة وخامسة ورابعة

لتصير الركعتان نفلا وسجدا للسهول تأخير السلام عن محله وهو واجب ولا كراهة ولو في وقت الكراهة لعدم قصد النقل ولا نبوان عن سنة الوقت البعيدة لمواظبته صلى الله تعالى عليه وسلم على العزيمة المبتدأة ولو سلم المصلي الذي وجب عليه سجود السهو ينوي القطع لا يخرج عنه عمله هذا عن الصلاة قطعاً فإن سجد للسهو عاد للصلاة وصرح الاقتداء به وإن تحول عن القبلة من غير أن يسجد للسهو تمت صلاته وأساءه وجب عليه أعادتها لأنها أدت مع كراهة التحريم ولو سجد للسهو من صلى ركعتين ليس له البناء عليهما لأن فيه إبطال الواجب وهو سجود السهو من غير ضرورة سواء كانت الركعتان فرضاً أو نفلاً بخلاف ما إذا كان مسافراً ونوى الإقامة بعد سجود السهو حيث ينبغي لأنه لو لم ينل بطل جميع صلاته ولو نوى مصلي الظهر أنه أعدها فسلم ثم علم أنه صلى ركعتين أعدها وسجد للسهو بمعنى أنه صلى ركعتين أخريين لتصير أربعاً لما روي أنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك في حديث ذي اليمين ولأن السلام ساهياً لا يبطل صلاته لكونه دعاء بخلاف السلام على ظن السفر أو الجمعة أو على ظن أن الظهر ركعتان فإنها تبطل لسلامه العمدة

﴿ وصل في أحكام الشك في الصلاة ﴾

من شك في كنية صلاته ولم يسه فيها غير هذه المرة استقبلها بالسلام لأنه عهد محللاً لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا شك أحدكم في صلاته أنه كم صلى فليستقبل الصلاة ولأنه قادر على إسقاط ما عليه من الفرض ييقن من غير مشقة فيلزمه كما إذا شك أصلي أم لم يصل والوقت باق وجبت عليه الصلاة لتحقق براءة ذمته

ومن شك في كنية صلاته ولم يكن الشك له أول مرة وكان له نحر وجب عليه التحري وأخذ بما كبر رأيه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من

شك في صلاته فليتعذر الصواب

ومن شك في عدد ركعات صلاته ولم يكن له رأى ولم يكن شكله أول مرة له أخذ بالاقل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من شك في صلاته فلم يدرك أثلاثا صلى أم أربعين على الأقل ولأن في الإعادة حرجا وقد انعدم الترجيح بالرأى فتعين البناء على اليقين حتى تبرأ ذمته يقينا ويقعد في كل محل توهم أنه أخر صلاته كي لا تبطل الصلاة بترك الفعدة الأخيرة

﴿ نوع في أحكام صلاة المريض ﴾

المرض حالة للجسد تخرجه عن المجرى الطبيعي ولفظ المرض أجلى من فهمه وهو نوعان حقيقى أن تعسر القيام معه وحكمى أن لم يتعسر ولو لكنه يشتبه المرض أو يمتد أو تدور رأسه عليه بسبب الصلاة قائما

من كان مريضا ولحقه بالقيام في الصلاة ضرر أو خوف امتداد المرض أو وجد المأشديد صلى قاعدا بركوع وسجود حقيقين لقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم قال ابن مسعود وجابر وابن عمر رضى الله تعالى عنهم الآية نزلت في الصلاة أى قياما ان قدروا وقعودا ان عجزوا عنه وعلى جنوبهم ان عجزوا عن القعود ولحديث عمران بن الحصين قال كانت بي بواسير فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب زاد النسائي فان لم تستطع فستلقيا لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولان الطاعة بحسب الطاقة والاستطاعة

فان لم يستطع قاعدا بركوع وسجود صلى موميا وجعل سجوده أخفض من ركوعه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى المريض قائما ان استطاع فان لم يستطع صلى قاعدا فان لم يستطع ان يسجد أو ماء وجعل سجوده أخفض من ركوعه لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولان الأيماء قائم

مقام الركوع والسجود

ولا يجوز للرئيس رفع شيء يسجد عليه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان قدرت ان تسجد على الارض فاسجد والا فاقوم برأسك فان فعل وهو يومي بخفض رأسه صح لوجود الأيماء ورفع الشيء الى وجهه لا يجوزته وان تعذر القعود مع الأيماء استلقى على ظهره جاعلا رجله الى القبلة رافعا رأسه بوسادة ليصير شديها بالقاعد ويصير وجهه الى القبلة موميا بهما وإلا على جنبه كذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فان لم يستطع قعاده اذ لم يستطع فلي قعاه يومي أيماء فان لم يستطع فالثة أولى بقبول عنذر المندور وان استلقى على جنبه ووجهه الى القبلة فأومأ جاز لان اشارة المستلقى تقع الى هواء الكعبة وهو قبلة الى عنان السماء

وان لم يستطع الأيماء برأسه أخرت عنه الصلاة لما علمت ولا تسقط عنه متى كان يفهم الخطأ ولا يصح الأيماء بعينه ولا قلبه ولا بحاجبيه لما روي ناولان نصب الابدال بالرأي لا يجوز ولا تقاس المذكورات على الرأس لعدم الجامع لان الرأس يتأدى به الركن بخلاف الباقيات ولان الأيماء لا يكون الا بالرأس ليس الا وما بالعين والحاجب يسمى اشارة

ولو قدر الرئيس على القيام مع عدم قدرته على الركوع والسجود بترك القيام لانه وسيلة اليهما وصلى من قعود يومي بهما أيماء لان المقصود الخضوع لله تعالى وذا أمر يحصل بهما ما فيهما من نهاية التعظيم

ولو أصاب الصحيح المصلي مرض أثناء صلاته أتم صلته كيفما قدر على حسب ما تقدم لبنائه الأدنى على الاعلا فصار كالاقتداء ولو الامر بالعكس استأنف الصلاة لبناء الأعلى على الأدنى كما لا يجوز اقتداء الراكع بالمومي ولو لم يقدر على القيام وصلى قاعدا بركع ويسجد ثم شفاه الله تعالى بنى على

صلاته لصحة اقتداء القائم بالقاعد

ولو أراد المتنفل الانتكاء على عود أو حائط أن تعب كان له ذلك لعذره
الظاهر وبغيره إساءة أدب ولو افتتح التطوع قائماً
ومن صلى في سفينة غير مربوطة بالشط والافهى كالشط من قعود
مع قدرته على القيام أجزأه لأن الغالب فيها دوران الرأس وهذا كالمحقق
كمحالة التائم بالنسبة لنقص وضوئه بنومه ولكن قيامه أفضل لخروجه
عن شبهة الخلاف ليسكن قلبه

ومن مرض مجنون أو أغماء خمس صلوات فأقل قضى لعدم الحرج
ولما روى الدارقطني عن يزيد مولى عمار بن ياسر أن عماراً أغمى عليه
الظهر والعصر والمغرب والعشاء وأفاق نصف الليل ففصاهن وكذلك
حصل لسيدنا على رضي الله تعالى عنه فقضى

ولو استمر به الجنون والأغماء أكثر من ذلك لا قضاء عليه للحرج
ولأن ابن عمر رضي الله عنهما اعتراه فلم يقض والكثرة تعتبر من حيث
الافاق لحرج التكرار ولا تكرار بأقل من ست صلوات

ولو حصل الجنون والأغماء بسكر أو ما شاكل ذلك قضى ولو
كثر لأنه حصل بما هو معصية فلا يوجب التخفيف فرغ ولو كان في
لجة البحر على خشية وأمكنه الصلاة وجب عليه الاداء آخر على عينه
سهاية وأمره الطيب المسلم العدل الحاذق أو مستورا الحال بعدم القيام
والحركة صلى بالإيماء لأن حرمة الاعضاء كحرمة النفس آخر به مرض
وكلما وضعت ثياب تحته تيجست ويلحقه مشقة بالهريك صلى على حاله

﴿ نوع في أحكام سجود التلاوة ﴾

شروطه شروط الصلاة الإلهية ونية التعيين وركنه وضع
الجبّة على الأرض أو ما يقوم مقامها من الركوع إذا نويت فيه أو الإيماء

للمريض أو الراكب على الرحلة لأن في اشتراط النزول حرج والقراءة
دائمة ويفسده ما يفسد الصلاة ما عدا المحاذاة ويجب متراخيا على من
تجب عليه الصلاة فيشترط له الاسلام والعقل والبلوغ والطهارة من
الحيض والتنفاس وسبب الوجوب التلاوة أو السماع في التالى والسماع
يجب سجود التلاوة بسبب تلاوة أو سماع آية أو أكثرها مع الكلمة
التي ذكر السجود فيها ولو بالفارسية وان لم يفهم السامع من أربع عشرة
آية من أربع عشرة سورة

منها التي في آخر سورة الاعراف عند قوله تعالى ولله يسجد ما في
السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون
ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون

وفي الاسراء عند قوله تعالى ان الذين أوتوا العلم من قبله اذ اتى
عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا
ويخرون للاذقان ليكونون بدهم خشوعا

وفي مريم عند قوله تعالى أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين
من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا
واجتبينا اذ اتى عليهم آيات الرحمن خروا وسجدوا وبكيا

وفي أولى الحج عند قوله تعالى ألم تر أن الله يسجد له من في
السموات ومن في الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر
والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب ومن يهن الله فما له من
مكرم ان الله يفعل ما يشاء

وفي الفرقان عند قوله تعالى واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما
الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا

وفي النمل عند قوله تعالى ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء في

السموات والارض ويعلم ما يخفون وما يعلمون الله لا اله الا هو رب
العرش العظيم

وفي السجدة عند قوله تعالى انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها
خروا سجدوا وسجدوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون

وفي ص عند قوله تعالى وظن داود انما افتناه فاستغفر ربه وخر
راكعا واناب فغفرنا له ذلك وان له عندنا لى وحسن ما تب

وفي حم السجدة عند قوله تعالى فان استكبروا فالذين عند ربك
يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون من قوله تعالى ومن آياته الليل

والنهار والشمس والقمر لا تسجدوالشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى
خلقهن ان كنتم اياه تعبدون فان استكبروا فالذين عند ربك يسبحون

له بالليل والنهار وهم لا يسأمون

وفي النجم عند قوله تعالى أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون
ولا تبكون وأتم سامدون فاسجدوا لله واعبدوا

وفي الانشقاق عند قوله تعالى فالحم لا يؤمنون واذا قرئ عليهم
القرآن لا يسجدون

وفي سورة الملئ عند قوله تعالى كلا لا تطعه واسجد واقترب هكذا
كتب سيدنا عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه فى مصحفه

ويجب لان آياتها المارة تدل على الوجوب لانها على أقسام ثلاثة قسم
أمر صريح وهو للوجوب وقسم ذكر فيه فعل الانبياء والاقتداء بهم

واجب قال تعالى فبهذا هم اقتده وقسم ذكر فيه تكبر الكفار ومخالفتهم
واجبة ولهذا دهم الله تعالى من لم يسجد بقوله تعالى واذا قرئ عليهم القرآن

لا يسجدون والآيات وان كانت قطعية الثبوت لكنها ظنية الدلالة
فكان الثابت بها الوجوب دون الفرضية لانها لا تثبت الا بقطعها ولقوله

صلى الله تعالى عليه وسلم السجدة على من سمعها وعلى من تلاها وكلمة على التلايحجاب ولو السماع من غير قصد لعدم تقييد النص به هذا

ولو تلاها الامام في الصلاة سجدتها فيها وسجد المأمون معه لانهم سامعون اذا كانت جهرافجب عليهم به وبالمناجاة واذا تلاها سرا وجبت عليهم ايضا لانهم ملتزمون متابعتها بالافتداء

واذا قرأها المقتدى لا تجب عليه ولا على امامه لاني الصلاة ولا بعدها لانه محجور عليه وأثر المحجور عدم اعتبار تصرفه ومنها قرأته هذه واذا أفلا حكم لها

ولو سمعها رجل ليس في الصلاة من الامام أو المأموم وجبت لتعقق السبب بالنسبة له وهو السماع

ولو سمعها الامام أو المأموم من ليس معهم في الصلاة وجب السجود عليهم في غير الصلاة لانها ليست صلاتية ولا من أفعالها ولو جود السبب وهو السماع ولو أدياها في الصلاة أعادها نقصان التادية وقد وجبت كاملة فلا تؤدى هذا الناقص ولا فساد لصلاتهم لان فسادها بتركها أو بالاتبان بما ينافيها ولا شيء من ذلك ولان زيادة مادون الركعة لا يفسدها وان كان لا يحل

ولو قرأ امام آية السجدة في صلاته فاقندى به رجل وأدرك الركعة بعد سجود الامام لا يسجد على المقتدى لانه بعد مدر كالسجدة باذراك الركعة ولو اقلندى به قبل سجوده سجد معه لكونها الزمة بالسماع والافتداء وان لم يقتد بالامام سجدها ايضا لتعقق السبب في حقه وهو سماعه

واذا قرأها المصلى ولم يسجدها في الصلاة لا يسجدها خارجها لانها صارت صلاتية بالتلاوة فيها فصارت كاملة فلا تنأدى بالناقص وهو الاداء خارج الصلاة

ولو قرأ آية السجدة في غير الصلاة ولم يسجد حتى دخل في الصلاة فأعاد قراءتها فيها فسجد في الصلاة لها كفته عن التلاوتين لاتحاد المجلس لان الدخول في الصلاة عمل قليل لا يختلف به المجلس وقوة الثانية على الاولى لانها صارت صلاتية وان سجد للاولى تعين عليه السجود للصلاة لتعقّب سببها وهو التلاوة

ولو كرر التالى الآيه في مجلس واحدة كفته سجدة واحدة لاتحاد المجلس لانه يجمع المتفرقات فيما يتكرر للحاجة ولا شك ان القارى يحتاج للتكرار للتعليم أو الحفظ وكذا السماع ان اتحد مجلس السماع فجعل التلاوة الاولى والسماع الاول سبباً والباقي تابعاً لذلك وهذا أليق بالعبادات

واذا أراد السجود سجدة بين تكبيرتين عند الوضع والرفع من غير رفع يدين بلا تشهد وبلا سلام لما روى في حديث ابن عمر كان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يفعل في السجدة يعنى رفع اليدين ولان التشهد والسلام التحليل وهو معدوم فيها ويقول في حاله سجوده التسبيح المعتاد ومن قرأ السورة وترك آية السجدة كره له ذلك لان تركه يشبه الاستنكاف ويوم الفرار من لزومها وفيه هجر لبعض القرآن بخلاف ما اذا قرأ آية السجدة فانه لا كراهة لمبادرته للخير

وتؤدى سجدة التلاوة بسجود أو ركوع في الصلاة غير سجود الصلاة وركوعها وفي السجود تحصيل الواجب والخشوع ولذا كان أفضل وفي الركوع المعنى وهو الخشوع وهو كاف

ويكفى التالى ركوع الصلاة ان نواهها فيه ويطلب من الامام ذلك اذا كان المأمون كثيرين لعدم التخليط عليهم ويكفى سجود الصلاة عنهما من غير نية لان نية الصلاة متضمنة لها لان من نوى الصلاة نوى القراءة وآية السجدة من نواحي القراءة هذا اذا لم ينقطع فور التلاوة والانتقطاع بقراءة

أكثر من آيتين بعدها وأما إذا انقطع صارت دينافلا بد من نيتها

﴿وصل في سجدة الشكر﴾

هي قرية ثياب فاعلمها على صنعه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا أتاه أمر يسره أو بشر به خر ساجدا ولفعل أبي بكر رضي الله تعالى عنه أياها يوم فتح البصرة وقتل مسيلمة وسجود عمر رضي الله عنه شكرا عند فتح اليرموك وسجود علي رضي الله عنه لرؤية ذى العذبة قتيلا بالنهر وكيفيتها كهينة سجدة التلاوة بشر وطها

﴿نوع في أحكام صلاة المسافر﴾

السفر قطع مسافة مطلقا وشرعا قطع مسافة تتغير بها الأحكام من اباحة فطر وامتداد مدة مسح وسقوط فرض الجمعة وسقوط وجوب عيدين وحرمة خروج على حرة إلا بمحرم وقصر صلاة مع قصد سفر ثلاثة أيام لانه لو طاف الارض من غير قصد وجب عليه الأتمام لعدم نية السفر

من جاوز محل اقامته من الجانب الذي خرج منه مریدا ان يسير سيرا وسطا يسير الابل والحمار والاقدام مدة ثلاثة أيام من أقصر أيام السنة مع الاستراحة واقعا في بر أو بحر قصر الفرض الرباعي لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قصر العصر بذى الحليفة وروى عن انه خرج من البصرة فصلى الظهر أربعين قال انالوجوا جازنا هذا الخصر لقصرنا ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثة أيام ولياليها لان اللام في المسافر للاستغراق لعدم معهود معين في غير رخصة الجنس فتكون رخصة المسح عامة بالنسبة الى من هو من المسافرين وذلك يستلزم أن يكون التقدير بثلاثة أيام عاما أيضا بالنسبة الى ذلك ولو قدر بأقل منها لا يمكنه استيفاء مدته لانه اسفاره فاقتضى التقدير به ضرورة.

وفرض من سافر ركعتان في صلاة رابعة وأتم ان زاد عليهما لما
 روى عن عمر بن الخطاب قال صلاة المسافر ركعتان وصلاة الاضحية
 ركعتان وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على
 لسان نبيكم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد خاب من افترى

ولقول عائشة فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فأقرت صلاة السفر
 وزيد في صلاة الحضر * ولما روى عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في السفر فكان لا يزيد على ركعتين وأبا بكر وعمر وعثمان
 كذلك وكل من روى صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم روى القصر فلو
 كان فرض المسافر أربعاً لما تركه صلى الله تعالى عليه وسلم خصوصاً
 لاختياره الاثنى والعزيمة ولان الشفع الثاني لا يقضى ولا يتم بتركه وهذا
 دليل النقلية وبهذا تعلم أن الركعتين للمسافر عزيمة وليس القصر رخصة
 فان صلى المسافر الفرض الذي أصله رباعى أربعاً مع القعود على
 رأس الركعتين قدر القشهد أجزاءه الركعتان الأولىان عن الفرض
 والاخر يان له نافلة وأساء بتأخير سلام الصلاة عن مكانه وان لم يقعد
 على رأس الركعتين بطلت صلاته لاختلاط الفرض بالنفل قبل تمام
 أركائهما لم ينو الاقامة عند قيامه الثالثة لا تغلب فرضه أربعاً بالصيرورته
 مقياً بالنية وترك القعود في صلاة المقيم غير مفسد

ولا يزال المسافر بقصر الصلاة حتى يعود الى محل اقامته أو ينوي
 الاقامة خمسة عشر يوماً أو أكثر في بلدة أو قرية واحدة لما روى عن
 ابن عباس وابن عمر انهما قال اذا قدمت بلدة وأنت مسافر وفي نفسك
 أن تقيم بها خمسة عشر يوماً وليلة فأكمل صلاتك وان كنت لا تدري متى
 تظمن فأقصرها والاثر في المقدرات كالخبر لانه لا مدخل للرأى فيها
 ولانه لا يمكن اعتبار مطلق اللبس لان السفر لا يخلو عنه فيؤدي الى عدم

السفر فقد رجمدة الطهر لانهما مدتان موجبتان لما كان ساقطا فترجح المروى عنهما بهذا القياس ولو جازت الإقامة في بلدتين أو قريتين لجاز في أما كن لعدم الفرق وهذا يؤدي الى عدم تحقق السفر

وشروط نية الإقامة خمسة ترك السفر والمدة وصلاحيه المكان واتحاده والاستقلال بالرأى فلا عبرة بنية التابع بل المدار على نية المتبوع كالزوج لزوجته التي وفاهامعجل مهرها والامير لسكره والسيد لعيده والاجير مع المستأجر والشيخ مع تلميذه لان الاصل هو المتمكن من الإقامة والسفردون التبع

ولو اقتدى المسافر بالمقيم قصدا في الوقت صح الاقتداء وتعين عليه إتمام الصلاة أو بالتغير فرضه بسبب تبعيته للامام بالاقتداء في الوقت وبعد خروج الوقت لا يجوز الاقتداء لتقرر فرض المسافر ركعتين فيكون بانبا القوي على الضعيف في حق القعدة الاولى أو القراءة أو التهرمة

ولو اقتدى المقيم بالمسافر في الوقت وبعده صح اما الجواز في الوقت فلانه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بمكة بأهلها وهو مسافر فقال أتموأصلاتكم فانا قوم سفر وصلاة المسافر أقوى لان القعدة فرض في حقه فيكون فيه بناء الضعيف على القوي وأما بعد خروج الوقت فان صلاة المسافر أقوى لعدم قبول فرضه للتغير ثم اذا سلم الامام المسافر أتم المقيم صلاته منفردا بدون قراءة لانه مدرك ويستحب لكل مسافرا حب أن يكون اما ما قول أتموأصلاتكم الحديث اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويمكن قبل الصلاة ليقين حال الامام للقوم حتى يصح الاقتداء به ولو فات المسافر صلاة في سفر وأراد أن يقضيها في حضره قضاها ركعتين ولو فات المقيم صلاة في حضر وأراد أن يقضيها في سفره قضاها أربعاً لان القضاء يحكي الاداء والمعتبر في ذلك آخر الوقت لانه المعتبر في السبيبة

عند عدم الاداء في الوقت

والسفر للطاعة كالسفر للحج أو المباح كالسفر للتجارة أو السفر للعصية كالسفر لقطع الطريق أو الزنا سواء حتى جاز القصر في الكل وثبت بهذا السفر جميع أحكامه لاطلاق قوله تعالى ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر ولاطلاق قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فرض المسافر ركعتان من غير تفصيل وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم يسبح المقيم يوما وليسلة والمسافر ثلاثة أيام ولياليها من غير قيد فزيادة قيد الطاعة على النص نسخ له بالرأى وهو غير جائز

﴿وصل في الوطن﴾

الوطن إما أصلي وهو المكان الذي ولد فيه أو تزوج به ومن قصده التعيش به لا الارتحال منه ووطن اقامة وهو الوطن المستعار وهو المكان الذي نوى الاقامة فيه خمسة عشر يوما فأكثر على نية أن يسافر بعد ذلك ووطن سكني وهو المكان المنوى الاقامة فيه أقل من خمسة عشر يوما هذا ويبطل الوطن الاصل بمثله ولذا عاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه مسافرا بمكة حيث كان يقصر الصلاة فيها مع انها مولده بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فانا قوم سفر وهذا اذا انتقل عن الوطن الاصل الى مثله بأهله وأما اذا استحدث اهلا آخر من في الوطن الثاني فلا يبطل الاوّل فيتعين عليه الاتمام فيهما

ويبطل وطن الاقامة والسكنى بالاصلي لقوته ويمثلها التماثل ويبطل وطن الاقامة بالسكنى لانه مثله والسكنى بالاقامة لانه مثله وبالسفر لانه ضدّهما

ولو كان للشخص دور وأهل بالمصر ودور وأهل بالقرية وخرج اليها للاصطيفاء بها وجب عليه الاتمام بالقرية من غير نية بها لانها وطن

أصلى له كالمصر

﴿نوع في أحكام صلاة الجمعة﴾

الجمعة من الاجتماع وتسمى يوم العروبة أى يوم التحسين لانها يوم
تجمل ومنه قوله تعالى عرباً ثراباً بالاصحاب اليمين أى محسنات وهى
فريضة محكمة بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة
فاسمعوا الى ذكر الله وذروا البيع أمر تعالى بالسعى الى ذكر الله وهى
الخطبة التى هى شرط جواز الجمعة والأمر للوجوب واذا كان السعى واجبا
لشرطها الذى هو الخطبة فالجمعة التى هى المقصود من باب أولى ولقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم اعلموا أن الله تعالى كتب الجمعة فى يومى هذا فى
شهرى هذا فى مقامى هذا فمن تركها تهاونا بها واستخفافا بحقتها وله إمام
جائر او عادل الأفلاجع الله شعله الأفلازكاة له الأفلاصوم له
إلا أن يتوب فمن تاب تاب الله عليه ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة الا أربعة بمملوك أو امرأة أو
صبي أو مريض ولاجماع الامة على فرضيتها ولانا أمرنا بترك الظهر
فى هذا اليوم لاقامة الجمعة والظهر فريضة قطعاً ولا يجوز ترك الفريضة
إلا لفريضة أكد منها

وفرضت الجمعة فى السنة الاولى من الهجرة فى شهر ربيع الاول
وأول جمعة صلاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت فى مسجد بنى سالم
ابن عوف الذى فى بطن الوادى وادى رأتونا فى اليوم السادس عشر من
الشهر المذكور

وشرط وجوبها المذكورة والحريية والاقامة والصحة وسلامة
الرجل والعين والعقل والبلوغ والاسلام
وشرط صحة أدائها المصر والسلطان ووقت الجمعة والخطبة قبلها

والإذن العام والجماعة وهم ثلاثة سوى الإمام والفرق بين شرط الوجوب والاداء أنه إذا انتفت شروط الاداء انتفت صحة الجمعة وإذا انتفت شروط الوجوب لا تنتفي الصحة بشرط جواز أدائها المصروهي كل ما لا يسع أكبر مساجده أهل المكلفين بالجمعة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا جمعة ولا شريق ولا فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع وقضاء المصرفة حكمه لانه بمنزلة لا استعماله في حوائج أهلها وقال حذيفة ليس على أهل القرى جمعة وإنما الجمعة على أهل الأمصار ولم ينقل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه أمر أهل القرى بالجمعة ولو كانت واجبة عليهم لا مرهم بها ولو أمرهم لتقل البناء

ونصح الجمعة في مصر بمواضع كثيرة لان في الاجتماع في مكان واحد حرجا عظيما وهو مدفوع بالنص لقوله تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج

ومن شرط صحة أدائها حضور السلطان أو نائبه للحديث المار وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وله إمام عادل أو جائر فشرط وجود الإمام لا قانتها ولقول الحسن البصري أربع إلى السلطان وعدمها بالجمعة والعديد ولانها لا تقام الا بجمع عظيم فمصل المنافسة حيا في الرئاسة فلا بد من قطع النزاع ولا يكون الا بالسلطان الذي تخشى سطوته وتعتقه طاعته

ومن شرط جواز الاداء الوقت الذي هو وقت الظهر فلا تصح بعده ولا قبله لما روي أنه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث مصعب بن عمير إلى المدينة وقال له إذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة وفي البخاري عن أنس كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الجمعة حين تميل الشمس وكانت الخلفاء الراشدين يصلونها كذلك فتبطل بخروج الوقت

ومن شرائط أدائها الخطبة بعد الزوال قبل الصلاة بمحضرة من تنعقد بهم الجمعة ولو صبا أو نيا مالا نه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصلها بدونها وذا دليل الشرطية خصوصا وإن الأصل هو الظهر وسقوطه بالجمعة خلاف الأصل وما ثبت على خلاف القياس يراعى فيه جميع ما ورد به النص وتقوم الحميدة والتكبيرة والتلبية مقام الخطبة لاطلاق قوله تعالى فاسعوا إلى ذكر الله ولا تشكوا كل كلمة مما ذكر كرر وما ورد أن سيدنا عثمان بن عفان أنه قال الحمد لله فارتج عليه فنزل وصلى بمحضرة من الصحابة وقال إنكم إلى إمام فعال أخرج إلى إمام قوال وإن أبا بكر وعمر كانا يرتادان لهذا المقام مقالا وسأتيكم الخطب من بعد واستغفر الله لي ولكم ومراده وإن لم أكن قوالا مثلهم فانا على الخير دون الشر ولم يرد تفصيل نفسه عليهما

والسنة أن يخطب مقيم الجمعة خطبتين مقدار ثلاث آيات يفصل بينهما بجملة خفيفة من قيام وطهارة واستقبال قوم واستدبار قبله للتوارث ومن شرائط أداء الجمعة الجماعة وأقلهم ثلاثة غير الإمام لأن الجماعة مشتقة من الاجتماع ولأن الجمع الصحيح تسمية ومعنى هو الثلاثة والجماعة شرط انعقاد ولا يتم الابتقييد إلا ركعة بسجدة فلو نفر واحد منهم قبل السجود مع الإمام بطلت ولو بعده لا بطلان لعدم اشتراط الدوام ومن شرائط الجمعة فتح أبواب المصلى والاذن لهم بالدخول لانها من شعائر الاسلام وخصائص الدين فوجب اقامتها على سبيل الاشتهار ولقوله تعالى إذا نودي الآتية والنداء يستلزم الاشتهار

ومن شروط وجوبها الإقامة بمكان نجب الجمعة على ساكنيه وسماح النداء ليس بشرط حتى لو لم يسمعوا تجب عليهم فلا تجب على المسافر ومنها الصحة فلا تجب على مريض ويلحق به ممرضه إن ضاع المريض بخروج وجهه

اليها ومثله الشيخ الفاني ومنها الحرية فلا تجب على العبد لا اشتغاله
بخدمته مولاه ولوم بعضاً أو مدبراً أو مكاتباً ومنها الذكورة المحققة فلا
تجب على الانثى أو الخنثى ومنها البلوغ فلا تجب على صبي لقوله صلى
الله تعالى عليه وسلم في الحديث المار الأربعة مملوك أو امرأة أو صبي أو
مريض ومنها العقل فلا تجب المجنون والمعتوه لأن العقل مناط التكليف
ومنها سلامة البصر فلا تجب على الأعرج وتجب على الأعور ومنها سلامة
أحدى الرجلين فتجب على الأعرج ولا تجب المقعد والزمن ومقطوع
الرجلين لما علمت ومنها عدم حمس ومطر شديد وخوف ومن فقد
شرطاً من هذه الشروط وأدى الجمعة نأبت عن فرض الوقت في حقه لأن
الظهر في حقه رخصة فلو أتى بها أتى بالعزيمة فلو كلفناه بالظهر بعد هذا
لما أدى موضوعه بالنقض ولن لا تفرض عليه الجمعة أن يكون اماماً
فيها غير المرأة والصبي لانهم من أهل الامامة وسقوط الوجوب عنهم من
قبيل الرخصة ونعتقد بهم الجمعة لصلاحيتهم للامامة فصلاحياتهم للاقتداء
أولوى

وحرّم على من لا عذر له في تركه الجمعة صلاة الظهر قبل الامام لانه
ترك الفرض القطعي وهو الجمعة فان عن له الواج والامام فيها وكان
ادراكه للجمعة متصوراً بطل ظهره لان السعي من خصائص الجمعة فينزل
مترلة الشرع فيها فيرتفع الظهر احتياطاً

ويكره للمعدورين والمسجونين أداء الظهر بجماعة في يوم الجمعة في
مكان تقام فيه لان في ذلك تقليد للجماعة روى ذلك عن علي رضي الله
عنه ولو فعلوا أجزأهم

ومن أدرك امام الجمعة في أي ركن من أركانها صلى ما أدركه معه
وقضى بعد سلام الامام ما سبقه به الامام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم

إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها وأنت تسعون وأتوها تمشون وعليكم السكينة
فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا وفي رواية فاقضوا وهذا بمومه
يتناول الجمعة

وإذا أخرج الإمام الجمعة أن كان في حجرة أو قام بين الناس أن لم يكن
له حجرة لأجل الخطبة تعين على الناس ترك الكلام والصلاة ولو تيسر
أو قراءة قرآن أو صلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم إذا أخرج الإمام فلا صلاة ولا كلام وهذا باطلا فم حال
الخطبة وقبلها ولأن الكلام قد يمتد إلى وقت الصلاة والسمع للخطبة
وغير السامع سواء وعند صلاة الخطيب على النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم صلى السامع في نفسه لأن الإمام مشغول بالصلاة لا بالخطبة وإذا أذن
للمؤذن الأذان الأول تعين على الناس ترك البيع والشراء وأكده عليهم
بالسعي إلى الجمعة لقوله تعالى فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ويخطب
الإمام متقلداً سيفاً متكناً عليه وهو يساره في كل بلدة ففقت عنوة
إشارة إلى أن السيف باق بأيدي المسلمين يقاتلونكم به إذا رجعتم
وإذا قصد الخطيب على المنبر أذن بين يديه وأقيم للصلاة بعد تمام
الخطبة بذلك جرى التوارث

وما نراه اليوم من ترقية وصلاة على النبي وترديد أذان ورفع صوت
بدعاء بين الخطبتين وترض عن الصحابة ودعاء السلطان من المرقى كل
هذا من محدثات الأمور وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في
النار ولأنه يحمل بالسمع المطلوب

﴿ نوع في أحكام صلاة العيد بن ﴾

تجب صلاة العيد على كل من فرض عليه الجمعة بشرائطها غير الخطبة
لقوله تعالى فصل لربك وانحر ولما وليته صلى الله تعالى عليه وسلم من

غير ترك وذادليل الوجوب والخطبة ليست شرطا لتأخيرها بعد الصلاة والشرط لا بد من تقدمه أو مقارنته للشرط وتأخيرها بعد الصلاة سنة ويستحب أن وجبت عليه صلاة العيد أن يأكل قبل خروجه إلى المصلى حلوا وإن يكون تمرا وإن يكون زرا القول أنس قلما خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفطر حتى يأكل ثلاثا أو خسا أو سبعا أو أقل أو أكثر بعد أن يكون وترا ويفتسل ويستاك ويتطيب اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولأنه يوم اجتماع كالجمعة ويلبس أحسن ثيابه لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يلبس في العيد ين برد حبر وإن يكون فرحا بلباس الوجه بساما

ويؤدي صدقة الفطر قبل خروجه إلى مصلاه لحديث ابن عمر أنه قال أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بزكاة الفطر أن تؤدىها قبل خروج الناس إلى الصلاة ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من أداها قبل الصلاة فهو زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات

ويخرج لمصلي العيد غير مكبر جهرًا لقوله تعالى وإذا كبر ربك في نفسك تضرع وخفية ودون الجهر من القول ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير الذكرا الخفي والاصل في الثناء الاخفاء الا ما خصه الشارع كيوم الاضحى

ولا يتنفل قبل الصلاة مطلقا ولا بعدها في المصلى لما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم الاضحى فصلى ركعتين ولم يصل قبلهما ولا بعدهما مع حرصه على الصلاة والفعل منفى فيكون في حكم النكسة المنفية فيفيد العموم ويستحب التكبير والابتكار ما شيا بعد صلاة الفجر في مسجد حبه ويرجع من طريق أخرى لما روى الترمذي قال

كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اخرج يوم العيد في طريق
رجع في غيره

واذا ارتفعت الشمس قدر رمح أو رمحين دخل وقتها الى الزوال
لانه صلى الله عليه وسلم كان يصلي العيد حين ترفع قدر رمح أو رمحين
وحين شهد الوفد المكمل للثلاثين من رمضان بعد الزوال برؤية الهلال
أمر أن يخرجوا الى المصلى من الغد ولو كان وقتها باقيا لما أخرها

و يصلى الامام ركعتين بالناس فارتا التناء قبل تكبيرات الزوائد
الثلاثة ثم يتعوذ ثم يسلم ويقرأ الفاتحة وسورة معهما ثم الركعة
ثم يشرع في الركعة الثانية بادئا بالقراءة ثم يكبر تكبيرات الزوائد الثلاثة ثم
يكبر للركوع ثم يم الركعة اما الركعتان فله حديث المار والروى عن ابن
مسعود ويرفع يديه في تكبيرات الزوائد لقوله صلى الله عليه وسلم ترفع
الايدي في سبع مواضع وعدها تكبيرات الاعياد ويستحب السكوت
بين كل تكبيرتين مقدار ثلاث تسيحات لانها تؤدى بجمع عظيم
وبالمواودة يحصل الاشتباه على المقتدين ويسن بعد الصلاة خطبتين
لنقل المستفيض يعلم الناس فيها أحكام صدقة الفطر لانها شرعت لها وهذا
التعليم يفيد بالنسبة للعام المقبل والا فاحكام العيدين والتشريع تعلم في
خطبة الجمعة التي قبل العيدين

ومن فاتته صلاة العيد لا يصليها قضاء لان الصلاة لم تعرف قربة إلا
بشرائطها المخصوصة فلا تتم بالمنفرد

واذا منعهم عن ركعتين اقامتها بان غم الهلال على القوم وشهدت الشهود
عند القاضي بعد الزوال صليت في الغد للحديث السابق ولا تأخر أكثر
من ذلك لان الاصل فيها انها لا تؤخر كاجلعة الا تأخر كناه للنص وهو انه
صلى الله تعالى عليه وسلم أخرها الى الغد ولم يرد عنه أنه أخر الى ما بعده

فبقي على الامس
 وأحكام عيد الاضحى كاحكام عيد الفطر إلا أنه يؤخر الاكل إن وجبت
 عليه الاضحية لياكل منها والا فلا يؤخر الاكل ان أحب وإلا أنه يكبر في
 الطريق جهرا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يعظم في يوم الاضحى
 حتى يرجع فباكل من أضحيته ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكبر
 في الطريق جهرا

واذا منعهم العذر عن الصلاة في اليوم الاول كان لهم تأخيرها لليوم
 الثاني والثالث ولا يصلونها بعد ذلك لتقيدها بأيام الاضحية واساءه بالتأخير
 من غير عذر لانها لا تقضى

والتشبيه بمن يعرفه يوم عرفه ليس من العبادة في شيء لان وقوف
 عرفة عرف عبادة مخصوصة بمكانها المخصوص

﴿وصل في تكبير التشريق﴾

ويجب تكبير التشريق لقوله تعالى واذكروا الله في أيام معدودات
 ولانه من شعائر العيد فصارت ركضاته وتكبيراته وأول وقته من فجر يوم عرفة
 الى آخر عصر أيام التشريق على قول عمر وعلى رضي الله عنهم وهو الاحوط
 في العبادات لبراءة الائمة وعدده وحقيقته الله أكبر الله أكبر الله أكبر
 الله أكبر لا إله الا الله الله أكبر والله الحمد وهو قول علي وعمر وابن
 عباس رضي الله عنهم وهو المأثور عن سيدنا ابراهيم الخليل عليه السلام
 وشرط وجوبه الإقامة والمصر والمكتوبة والجماعة المستحبة بهذا
 ورد الاثر عن علي رضي الله عنه

ويجب تكبير التشريق على المرأة والمسافر ان اقتدى كل منهما بمن
 يجب عليه تكبير التشريق بطريق التبعة ولكن لا تجهر به المرأة لان
 صوتها عورة ولو ترك الامام التكبير أتى به المؤتم لانه يؤدي عقب الصلاة

لا فيها قلم يكن الامام فيها حتما

﴿نوع في أحكام صلاة الكسوف﴾

صلاة الكسوف مشروعة باجماع الامة وهى سنة وسببها كسوف الشمس وشرائطها شرائط الصلاة لانها صلاة وكيفية أدائها

أن يصلى بالناس من له حق إقامة الجمعة ركعتين كصلاة النافلة بدون جهر ولا خطبة مع طول القراءة فيهما لقوله صلى الله عليه وسلم إذا رأيتم شيئا من هذه فافزعوا إلى الصلاة والامر للسنية لان المصلحة لدفع الامر الموهول فهى دينوية عائدة علينا ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد من الناس ولكنهما آيتان من آيات الله فإذا رأيتموها فصلوا وفى رواية فادعوا ولأنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين فأطال فيهما القيام ثم انصرف وانجلت الشمس فقال لأمائه هذه الآيات يخوف الله بها عباده فإذا رأيتموها فصلوا كاحداث صلاة صليتموها من المكتوبة وأحدث صلاة صلها الصحابة فى ذلك الحين هى صلاة الصبح وروى عن جماعة من الصحابة ان الركعتين اللتين صلاهما صلى الله تعالى عليه وسلم كانتا بجماعة ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة النهار عجماء أى لا جهر فيها ولأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بالصلاة ولم يأمر بالخطبة وما ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ليرد القوم عن اعتقادهم أن الشمس كسفت لموت سيدنا ابراهيم نجل النبي عليه السلام بدليل ان الذى حصل منه عليه السلام كان بعد انجلاء الشمس من غير اذان ولا إقامة لما علمت بل ينادى الصلاة جامعة وبعد الصلاة يدعوا الامام الله تعالى والقوم حوله يؤمنون على دعائه ويخير بين استقبال القبلة أو القوم أو القيام أو القعود حتى تنجل الشمس لما ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان.

لموت أحد ولا حياته فإذا رأيتوها فادعوا الله وصلوا حتى تنجلي الشمس
وهذا الحديث يفيد استيعاب الوقت بالصلاة والدعاء

وإذا تأخر إمام الجمعة عن الحضور صلوا وحدها ناخشيبة الفتنة لأنها
تؤدي بجمع عظيم وصلاة خسوف القمر كصلاة الكسوف إلا أنها بغير
جماعة لأنه لم ينقل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه صلاها بجماعة أو جمع
لها الناس ولأن الجماعة بعد نوم الناس غير ممكنة وهو سبب الفتنة أيضا
وكذا صلاة الفزع والظلمة الماثلة نهارا وعموم أمراض وخوف من عدو
وريح شديدة وزلازل ومواعق وانتشار ضوء شديد بالنهار وتلج ومطر
دائم لانها من الاشياء التي يخوف الله بها عباده لقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم إذا رأيت شيئا من هذه الاحوال فافزعوا الى الصلاة

﴿ نوع في أحكام صلاة الاستسقاء ﴾

هو لغة طلب السقيا وشرعا طلب المطر من الله تعالى عند حصول الجذب
على وجه مخصوص وهو مشروع في مكان ليس لاهله أنهار يستقون
منها أولهم الأنهار ولكنها غير كافية للزرع وسقى الدواب وغير ذلك من
المصالح

وصلاته مشروعة لانها في حكم النفل المطلق فتكره فيها الجماعة
ولا خطبة لها لانها تبع للجماعة وهي فيها غير مشروعة

ويطلب بعد الصلاة الدعاء من الامام قائما مستقبلا القبلة رافعا
يديه والناس حوله يؤمنون على دعائه بالمأثور كالهم اسقنا غيثا مغيثا هنيئا
مريئا مريئا وفي رواية مريبا غدا فاعاجلا غير رايت مجللا طبقا دائما وما
أشبه ذلك سرا وجهرا وكقوله الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم
الدين لا إله إلا الله يفعل ما يريد اللهم أنت الغني ونحن الفقراء أنزل علينا
الغيث واجعل ما أنزلت قوة وبلاغاً إلى حين ونحو اللهم اسقنا الغيث

ولا تجعلنا من القانطين اللهم إن بالبلاذ والعباد والخلق من الأواء والضنك
 ما لا نشكوا إلا إليك اللهم أنبت لنا الزرع وأدر لنا الضرع وأسقنا من
 بركات السماء وأنبت لنا من بركات الأرض اللهم إنا نستغفرك إنك كنت
 غفارا فارسا الساء علينا مدرارا فاذا مطروا قالوا اللهم صيبيانا فعا
 ويقولون مطرنا بفضل الله وبرحمته فاذا خيف ضرر المطر دعوا الله
 تعالى بقولهم اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الآكام والظراب وبطون
 الأودية ومنابت الأشجار

ويخرجون للاستسقاء ثلاثة أيام لا هامة ضربت لابتلاء الأعذار
 لا غير متواضعين خاشعين في ثياب البذلة مقدمين الصدقة كل يوم بعد
 توبتهم إلى الله تعالى الأفي مكة وبيت المقدس فلا يخرجون بل يجتمعون
 في المسجد الحرام والمسجد الأقصى وفي المدينة يجتمعون في مسجد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه أشرف محل حل فيه خبر الخلق أجمعين ثم
 الحديث الذي روى من صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم هو ما في السنن
 الأربعة عن اسحاق بن عبد الله ابن كنانة قال أرسلني الوليد بن عتبة وكان
 أميرا بالمدينة إلى ابن عباس أسأله عن استسقاء رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مبتذلا متواضعا
 متضرعا حتى أتى المضى فلم يخطب خطبتكم هذه ولكن لم يزل في الدعاء
 والتضرع والتكبير وصلى ركعتين كما كان يصلى في العيد صححه الترمذى
 ولا يحضر الاستسقاء ذى خشية فتنة ضعفاء المسلمين ولانه
 لا يتقرب إلى الله بأعدائه

﴿ نوع في أحكام صلاة الخوف ﴾

صلاة الخوف مشروعة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان
 الصحابة رضوان الله عليهم صلوا بها بعده فصلاها على كرم الله تعالى وجهه

يوم صفيين وصلها أبو موسى الأشعري وحذيفة وسعد بن أبي وقاص وغيرهم من أعظم الصحابة فكان اجتماعا وسيها حضور العدو ولومهم غير اشتداد خوف وكيفيتها ان يقسم الامام القوم طائفتين جماعة الى وجه العدو وجماعة خلفه فيصلون عن معركته بسجديتها فاذا رفع رأسه من السجدة الثانية انصرفت الجماعة الموجودة خلفه الى العدو وحضرت الجماعة الاخرى فيصلون بهم الامام الركعة الثانية ويتشهدون ويسلم فتقوم هذه الطائفة من غير سلام ويقفوا أمام العدو ثم تحضر الجماعة الاولى فيصلون ركعة بسجديتها منفردين من غير قراءة لانهم لاحقون ثم يتشهدون ويسلمون ويمشون الى العدو ثم تأتي الجماعة الثانية وتقضي الركعة بسجديتها بقراءة لانهم مسبوقون ثم يتشهدون ويسلمون

لما ورد من حديث عبد الله بن عمر انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الخوف باحدى الطائفتين ركعة والطائفة الاخرى مواجهة للعدو ثم انصرفوا فقاموا مقام أصحابهم مقبلين على العدو وجاء أولئك ثم صلى بهم ركعة ثم سلم ثم قضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة والاخذ بهذا أولى لموافقته للاصول هذا اذا كان الامام مسافرا أو الصلاة ثنائية أما اذا كان مقبلا وكانت رباعية صلى بالطائفة الاولى ركعتين وبالثانية ركعتين لما ورد انه نودي بالصلاة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الاخرى ركعتين قال فكانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان

واذا كانت الصلاة مغربا صلى بالطائفة الاولى ركعتين وبالثانية ركعة لعدم امكان تجزئ الركعة وجعلها في الطائفة الاولى مترجعا بالسبق فلو صلى بالأولى ركعة وبالثانية ركعتين فسدت على الطائفتين أما الأولى فلانصرافهم في غير أو ان انصرف وأما الثانية فلانهم لما أدركوا الركعة

الثانية صاروا من أهل الطائفة الأولى لا دراكم الشفع الاول وقد
انصرفوا في أو ان رجوعهم قنطل عليهم ولو جعلهم ثلاثة طوائف فيها
وصلى بكل ركنة فسدت صلاة الطائفة الأولى قطعاً لانصرفهم في غير
أوانه

والاصل في هذا قوله تعالى واذا كنت فيهم (أى أنت أو غيرك
لعدم دليل الخصوصية) فاقتلم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك
ولياخذوا أسلحتهم فاذا بعدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم
يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم وهذا اذا طلب الصلاة
خلف الامام كل طائفة منهم وأما عدم الاختلاف فالأفضل ان يصلى
الامام بطائفة ثم يرسلها الى العدو ثم يأمر رجلاً يصلى بالطائفة الاخرى
تمام صلاتهم ثم تتوجه الى العدو مع الطائفة الأولى
ولا قتال حال الصلاة فان فعل بطلت صلاة من قاتل لانه عمل كثير
وهو مفسد الصلاة واذا اشتد خوف المقاتلين صلوا ركباناً فرادى وقبلتهم
جهة قدرتهم للضرورة لقوله تعالى فان خفتم فرجالاً (أى على الارجل)
أو ركباناً ولا تجوز بجماعة لعدم اتحاد المكان الا في حالة ركوب المأموم مع
الامام على دابة واحدة لاتحاد مكانهما وأما المنع عن الذهاب والرجى
فامر ثابت بالنص وليس للرأى فيه مدخل فيقتصر على مورد فلا يقاس
عليه عدم اتحاد المكان

﴿ الجنائز وأحكامها ﴾

مفرد لها جنازة وهي يكسر الجسيم السرير الذي يوضع عليه الميت
وبالفتح نفس الميت والموت حالة وجودية ضد الحياة لقوله تعالى خلق
الموت والحياة والمقابلة بينهما مقابلة الضدين
من قرب من الموت بظهور علامة عليه وجه نحو القبلة على جنبه

الابن لانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لما قدم المدينة سأل عن البراء بن معرور فقالوا نوفي وأوصى بثلاث ماله لك وإن بوجه القبلة لما احتصر فقال رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم أصاب الفطرة وقد رددت ثلث ماله علي ولده ثم ذهب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصلى عليه وقال اللهم اغفر له وارحمه وأدخله جنتك وقد فعلت ولأنه قرب من وضعه في قبره فيوضع كما يوضع فيه

ولقن الشهادتين من غير أمر بأن يقال أمامه أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله لقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لقنوا موتاكم شهادة أن لا إله إلا الله أي من قرب من الموت على حد قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من قتل قتيلا فله سلبه ولقوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة ولأنه موضع وسوسة الشيطان فيحتاج الى مذكر ومنبه على التوحيد والتلقين بعد الموت لا يأمر به ولا ينهى عنه

فاذا خرجت روحه مدت أعضاؤه ولينت ووضع على بطنه قطعة حديد خشية الاتفاخ وغمض عيناه وشد لحياه للتوارث ولأن فيه تحسينه لانه لو ترك لكان فطيع المنظر ويقول بمضمونه بسم الله وعلى ملة رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللهم يسر عليه أمره وسهل عليه ما بعده وأسعه بلفائك واجعل ما خرج اليه خيرا مما يخرج عنه

﴿وصل في تغسيل الميت﴾

غسل الميت فرض على الكفاية بالاجماع ما لم يكن خشي قليل انه ييمم وبالسنة في الذي وقصته ناقته فإنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اغسلوه بماء وسدر وحديث أم عطية انه عليه الصلاة والسلام قال لمن في ابنته أغسلها ثلاثا أو خسا أو سبعاً وقد غسل رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأبو بكر والصحابه يتوارثون هذا وما ترك الا في الشهادت اعلامه

الوارد بذلك

ولمعى أن الميت له حكم الامامة لمن يصلى عليه حتى لاتصح الصلاة عليه بدون طهارته وسبب غسله ما يحل به من استرخاء مفاصله وزوال عقله قياسا على الحي وليس لتجاسسته لان الاتمى لا ينجس حيا ولا ميتا وتشرط نية الغسل لاسقاط الوجوب عن المكلف، لا للطهارة . والاولى أن يكون الفاسل من أهله وأحبابه فان لم يحسن فأهل الورع والامانة . والا فضل أن يكون بغير أجر لانه عبادة

اذا أرادوا غسله وضعوه على نخت وجروه مرة أو ثلاثا أو تسابيطيب لتخفي رائحته وستر منه ما تحت سرته الى ما تحت ركبة بشدا زارا لان سترها واجب والنظر اليها حرام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلى لاتنظر الى فخذي ولا ميت

ونزعت ثيابه عنه لان هذا هو المتوارث وليتمكن من التنظيف وتغسله صلى الله تعالى عليه وسلم في قبصه كان خصوصية

ثم وضئ كما يوضأ للصلاة من غير أن يغمض ولا يستنشق لعدم إمكان اخراج الماء من فيه وأنفه الابسر ويربما خرج من جوفه ما هو شر من اخراج الماء ولان الوضوء من سنن الغسل ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الميت يوضأ وضوء للصلاة ولا يغمض ولا يستنشق

ثم يغاض الماء المغلى بورق النبق أو الحرض أو الصابون أو ما شاكل ذلك للمبالغة في التنظيف ولا اعتبار حال الحياة وقد أمر صلى الله تعالى عليه وسلم أن تغسل ابنته والمحرم الذى وقصته نافقه بماء وسدر

فان لم تيسر فالماء الخالص المسخن لحصول المقصود به وهو الطهارة بالقدر الممكن وكيفة غسله أن تغسل رأسه وحيتته بالخطمى أو لا اعتبارا بحال الحياة ثم يجمع على شقه الايسر فيغسل الى أن يصل الماء الى مايلي

التخت وهو الجنب الايسر ثلاثا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال للنساء في غسل ابنته ابدأن بميامنها ولانه السنة ثم يرضجه على شقه الايمن فيغسل حتى يصل الماء الى مايلي التخت وهو الجنب الايمن وغسل عوزته بيده وهي ملفوفة بمخرقة تحرزاعن مس العورة لانه حرام كالنظر ثم يجلس الفاسل الميت ويسنده الى نفسه ومسح بطنه مسحا بلطف ليسيل ما في المخرج ولا يتبل أكفانه

وما خرج من الميت لا يتقض وضوءه انما يطلب غسله بعد اعن التلويت وطلب النظافة ثم ينشف ثلاثا يتبل أكفانه ولا يشرح شعره ولا يقص ظفره ولا شعره لانكار السيدة عائشة على من فعله بقولها علام تنصون ميتكم ولان هذه الاشياء الزينة وقد استغنى عنها بموته ثم يجعل الطيب على رأسه ولحيته واستعمل ذلك على رضى الله عنه وأمر به ثم يجعل الكافور على مساجده وهي جبهة وانفه ويداه وركبته وقد ما زل يادنها بكرامة تخصها روى هذا عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ولا بأس بوضع القطن في مخارقه كالقبيل والدبر والاذنين والانف والقدم والاولى تركه بالنسبة للقبيل والدبر

❖ وصل في الكفن ❖

التكفين فرض كفاية على المسلمين وكل ما جاز لپسه في حال الحياة جاز للتكفين به وأحبه البياض لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم البسوا من ثيابكم البياض فانها من خيار ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم ويقدم على الدين والوصية والارث وان لم يكن للميت مال فكفنه على من تجب عليه نفقته واذا تعدد من تجب عليه النفقة كان الكفن يقدر الميراث والا ففى بيت مال المسلمين

وتكفين الرجل من حيث السنة ثلاثة أثواب إزار من العنق للقدم

وقيص كذلك من غير كين ومن غير فتحة صدر وهي المعروفة بالحبيب
ومن غير دخا ريص لانها تعمل للحى لحاجته اليها بخلافه لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم كف في ثلاثة أبواب سحولية وروى عن عبد الله بن عبد
الله بن أبي بن ساول انه سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يعطيه
قيصه ليكفن فيه أباه فأعطاه فكفن فيه

وتكفينه من حيث الكفاية بأن لم يكن ثم مال إزار ولغافة لقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم في المحرم الذي وقصته ناقته اغسلوه بماء وسدر
وكفنوه في ثوبين ولانه أقل ما يلبيسه في حياته عادة

وتكفينه من حيث الضرورة ما وجد لانه لا يصار اليه الا عند العجز
لما روى ان سيدنا حمزة رضي الله تعالى عنه كف في ثوب واحد ومصب
ابن عمير كف في ثوب (أى كساء فيه خطوط سود وبيض) فكانت اذا
وضعت على رأسه تبدور جلاء واذا وضعت على رجله خرج رأسه فأمر
صلى الله تعالى عليه وسلم أن يغطي رأسه ويحمل على رجله شئ من
الاذخر وفي هذا دليل على ان ستر العورة لا يكفي

وكيفية التكفين أن يلبس القميص ثم تبسط اللغافة ثم يبسط الازار
ثم يوضع الميت بقميصه ثم يلف عليه الازار مبتدأ بجانبه الايسر ثم الايمن
ثم اللغافة كذلك اعتبارا بحال الحياة

وتكفين المرأة من حيث السنة خمسة أبواب درع وإزار وخمار
ولغافة وخرقة ترتبط فوق نديها الحديث أم عطية انه صلى الله تعالى عليه
وسلم أعطى اللواتى غسلن ابنته خمسة أبواب ولانها تخرج فيها عادة فاعتبر
حال الحياة

وكفنها من حيث الكفاية ثلاثة أبواب إزار ولغافة وخمار لانه أقل
ما تلبيسه في حياتها وتجوز فيها الصلاة

وكفنها من حيث الضرورة ما وجد وتلبس الدرع أولاً ثم يجعل
شعرها صغيرتين على صدرها فوق الدرع ثم الخمار فوق ذلك تحت الأزار
ثم الأزار ثم اللعاقه ثم الخرقه فوق الكفان وتعد خشية انتشارها . وكفن
الصبي ثوب والصبيه ثوبان

ويستحب تحميم الألفان قبل وضع الميت فيها وترامرة أو مرتين
أو ثلاثاً وخسالتان الله تعالى ونريح الوتر لقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم إذا أجزتم الميت فأجزوا وتره ولا يزداد على خمس وهذا هو التعمير
الثالث للميت والحاصل انه يجمر عند خروج روحه وعند غسله وعند
كفنه ولا يجمر خلفه ولا أمامه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتبع
الجنائزة بصوت ولا نار

﴿ وصل في الصلاة على الميت ﴾

هي فرض كفاية لقوله تعالى وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وحملها
على المفهوم الشرعي أولى ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا على
صاحبكم والامر للوجوب ولو كانت فرض عين لصلى عليه

وشرائطها شرائط الصلاة الكاملة من طهارة مكان وجسد وثوب
واستقبال قبلة وغير ذلك من وضع الميت على الأرض أمام المصلي وطهارته
واسلام بنفسه أو بإسلام أحد أبويه وحضور الميت أو أكثره لان له حكم
الامام ولقوله تعالى ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولان الصلاة
شفاعة وكرام الميت والكفار لا تنفعهم شفاعة الشافعين وليسوا محلاً
للاكرام

وأما صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الجاشي بالخيشة
وصلاته على زيد بن حارثة بموته بالشام وجعفر بن أبي طالب فرفعت له
أسرته حتى رأها فتكون صلاة من خلفه على ميت رآه الامام وبحضرته

دون المقتدين ولا مانع منه وله حكم الموثم بالنسبة للمرأة والصبي
وأركانها القيام والتكبير والدعاء لقوله ثم إن حقيقته الدعاء وهو
المقصود منها وواجبها التسلمتين بعد التكبيرة الرابعة وسننها التعميدة
والثناء وقيام الامام خذاء صدر الميت والصلاة على النبي عليه الصلاة
والسلام وأفضل صفوها آخرها للتواضع لتسكون شفاعته أدمى للقبول
الخليفة أولى بالصلاة على الميت ثم سلطان مصر ثم القاضي ثم صاحب
الشرطة ثم خليفة الوالى ثم خليفة القاضي ثم امام الحى ثم ولى الميت على
الترتيب فى الميراث وقدم الاب على الابن لان التقدم على الخليفة ازدرائه
وتعظيمه واجب والاصل فيه ما روى أن الحسين بن على لما مات الحسن
قدم سعيد بن العاص فقال لولا السنة لما قدمتك وكان سعيد واليا بالمدينة
ثم من بعد الخليفة لانه رضىهم فى حياته والولى لانه أقرب الناس والولاية له
فى الحقيقة وانما آخر لما علمت

ولن له حق التقدم أن يأذن لغيره بالصلاة فاذا صلى ليس للولى
الاعادة لان التقدم حقه فملاك ابطاله بتقديم غيره ولو تقدم على الولى أو
السلطان أحد بغير الاذن كان للولى والسلطان حق الاعادة لان
لكل الحق

ولوصل إلى الولى أو امام الحى ليس لاحد بعدهما الاعادة وكذا بعد كل
من له التقدم على الولى لان الغرض قد تأدى بالاولى والتقل بها غير
مشروع ولذا تركت صلاة الجنائزة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
اليوم كيوم دفن لان أجساد الانبياء لا يأكلها التراب
وان دفن الميت من غير صلاة عليه صلى على قبره ما لم يتفسخ إقامة الواجب
بقدر الامكان والمعتبر فى التفسخ أكبر الراى حسب الزمان والمكان
والافتقاص لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر امرأة من الانصار

وصلاة الجنائز أربع تكبيرات يقول بعد الاولى سبحانك اللهم
 ويحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وجل ثناؤك وإن قرأ
 الفاتحة بقصد الثناء لا مانع منه ويصلى على النبي بعد الثانية بقوله اللهم
 صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما صليت على سيدنا إبراهيم وعلى
 آل سيدنا إبراهيم وبارك على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد كما باركت
 على سيدنا إبراهيم وعلى آل سيدنا إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد
 ودعاء بعد الثالثة بقوله اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله
 ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد وثقه من الخطايا كما ينقى الثوب
 الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً
 خيراً من زوجه وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر وعذاب النار أو
 اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهداً وناوياً وخبائراً وكبيرنا وصغيرنا
 اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام ومن توفيته منا فتوفه على الإيمان
 اللهم إن محسناً فزد في إحسانه وإن مسيئراً فجاوز عن سيئته اللهم لا تحرمنا
 أجره ولا تفتنا بعده وسلام بعد الرابعة ينوي الميت والامام ومن معه من
 القوم لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم كبر على الجاشي أربع تكبيرات
 وثبت عليها حتى توفي عليه السلام والبدء بالثناء ثم بالصلاة على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ثم بالدعاء ليكون أرحم للقبول وبذلك ورد ويخافت في
 الكل الا في التكبيرات ولا يرفع يديه الا في الاولى لاسم

ولو زاد الامام على الأربع تكبيرات لا يتبعه المقعدى لان الزائد
 منسوخ وينظر تسليم الامام ليسلم معه ولا يستغفر لصبي بل يقول اللهم
 اجعله لنا فرطاً واجعله لنا أجراً وذكراً واجعله لنا شافعاً مشفعاً وإذا
 أتى رجل والامام في الصلاة لا يدخل معه في الصلاة حتى يكبر الامام
 أخرى فيكبر معه لان كل تكبيرة قائمة مقام ركعة والمسبوق لا يبتدىء

بما فاته لان القضاء قبل فراغ الامام منسوخ لقول الصحابي أربع كأربع
ولذا ألزك تكبيرة فسدت الصلاة لانها بمثابة الركعة ولو كان حاضرا حين
دخول الامام في الصلاة لا ينتظر التكبيرة لانه مدرك

ويقوم الذي يصلي على الجنائزة من الرجل والمرأة حذاء الصدر لانه
محل نور الايمان ومعدن الحكمة والعلم ولما روى أحمدان أبا غالب قال
صليت خلف أنس على جنازة فقام حيال الصدر ولانه أبعد من العورة
الغليظة ولا تصح صلاتها من ركوب أو قعود مع القدرة على النزول
والقيام لانها صلاة لوجود التعزية والتعليل ولذا يشترط لها ما يشترط للصلاة
ولو صلى على ميت محمول على الابدن لا يجوز لما علمت ولا يصلي عليها في
المسجد سواء كان الميت في المسجد أو خارجه والقوم في داخل المسجد
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى على جنازة في المسجد فلا أجر له
ولانه بني للفريضة وربما يلوث المسجد ولا أمرنا أن نجنب المساجد
الصديان والمجانين فاليت بالاولى

ومن ولد وظهرت علامة الحياة عليه ببيكاء أو صوت أو حركة نهي
وغسل وصلى عليه لان هذه سنة الموتى وهو منهم ولا أدرج في خرقه
كرامة للنوع الانساني ولا صلاة عليه

ولومات لمسلم قريب كافر غسله وكفنه ودفنه من غير مراعاة السنة
لما روى عن علي بن أبي طالب لما هلك أبو جهل الى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال إن عمك الضال قدم مات فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
أذهب فاغسله وكفنه وواره

﴿ وصل في الجمل الجنائزة والسير بها ﴾

الجمل فرض كفاية واذا أرادوا حمله حمله أربعة رجال يأخذ كل
واحد منهم بقائمة سيره لما روى عن ابن مسعود من السنة أن نحمل

الجنائز من جوانبها الأربع ولأن فيه تخفيفا على الحاملين وصيانة له عن السقوط وزيادة الأكرام للميت والاسراع به حتى لو لم يكن غير الحاملين كانوا جماعة ويسرون بها مسرعين من غير اضطراب للميت لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أسرعوا بالجنائز فإن صالحة قربتموها إلى الخير وإن كانت غير ذلك فشرأتضعونه عن أعناقكم

ولا يمشون أمامها الحديث البراء بن عازب أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باتباع الجنائز وكان على يمشي خلفها وقال إن فضل الماشي خلفها على الماشي أمامها كفضل الصلاة المكتوبة على النافلة وعمر بن الخطاب مشى خلفها وهو الراوى حديث مشى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمامها ولأن الماشي خلفها أمكن للمعاونة

وكيفية الجل أن تضع مقدم الجنائز على يمينك ثم المؤخر على يمينك ثم مقدمها على يسارك ثم المؤخر على يسارك لإشارة التيامن

وإذا وصلوا إلى القبر لا يجلسون حتى توضع الجنائز عن أعناق الرجال لأنه قد تقع الحاجة إلى التعاون والقيام أمكن فيه ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من تبع الجنائز فلا يجلس حتى توضع
﴿وصل في الدفن﴾

ويحفر القبر ثم يلحد من جانب القبلة حفرة بوضع فيها الميت وتجعل كالبيت المسقف لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا إلا أن تكون الأرض رخرة فيصير إلى الشق وهو عبارة عن أن يشق في وسط القبر حفرة كأهل المدينة

ويوضع الميت في جانب القبلة من القبر لتعظيم جانب القبلة والرواية في إدخاله صلى الله تعالى عليه وسلم مضطربة ويقول واضعه بسم الله وعلى ملا رسول الله لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك حين وضع ذا

النجادين ويوجه الى القبلة للامر بذلك وتحل العقد التي في الكفن لعدم خوف الانتشار لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لسمره وقد مات ابن له اطلق عقد رأسه ورجليه

ويوضع الطوب التي على اللحد لما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل على قبره اللبن وكان عدده تسعا ويستحب وضع القصب فوق اللين لمنع نزول التراب على الميت من بين شقوق اللبن لانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل على قبره طن من قصب (أى حزمة) ويغطي قبر المرأة حين وضع اللبن عليها لان حالمها مبنى على الستر والاولى أن يلحدها محارمها ان وجدوا والا فلا قوباء الصالحون ولا يفعل للرجل الا ضرورة كطمر وتلج لورود الاثر بهذا

ونكره تسوية الخشب والطوب المحرق لان ذلك لا يحكم البناء والزينة والقبر البلى والاتجرفه أثر النار ويهال عليه التراب ويستحب أن يحشى ثلاثا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على جنازة ثم أتى القبر فحشى عليه التراب من قبل رأسه ثلاثا ويرفع على الارض مقدار شهر أو أكثر قليلا لان قبره صلى الله تعالى عليه وسلم مستم وكذا قبر أبى بكر وعمر رضى الله عنهما من غير معارضة ولا بسطح ولا ينزع القبر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن تزيين القبور ويحرم البناء عليه لانه للزينة وكرهه الاحكام ويكره القعود والوطء فوقه والنوم عليه وقضاء حاجته أو يعلم بعلامته من كتابه أو يصلى اليه أو بين القبور للنهى عن كل هذا لحديث جابر انه عليه الصلاة والسلام نهى أن يحمص وأن يقعد عليه وأن يبني وأن يكتب عليه وأن يوطأ عليه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجلس أحدكم على جرة فتحرق ثيابه فتخلص الى جلدته خسر له من أن يجلس على قبر ونهى صلى الله تعالى عليه وسلم عن اتخاذ القبور مساجد

وتكره الستور والعبائم والقباب لقيور الصالحين وغيرهم
ولا يخرج الميت من القبر لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن نبش
القبور وهذا نبش الآن تكون الارض معضوية فيخرج منها الحق
صاحبها أو سواه بالارض وانتفع بها فيما يحب ولو بلى الميت وصارت ابا جاز
دفن غيره مكانه والبناء فيه وزرعه لانه لا ميت فيه ترم
ولو حفر قبر لشخص فدفن فيه غيره لا ينبش لخرج بل يضمن قيمة
الحفر ومن مات في سفينة دفن في قبر ان أمكن الخروج وإلا ألقى في
البحر بعد غسله وتكفينه والصلاة عليه
ويكره الدفن في المنازل لانه خاص بالانبياء الا لضرورة ويكره في
الفساق لعدم اللحد ولا اختلاط الرجال بالنساء ولعدم الضرورة ولا يتقل
الميت لقول عائشة حين زارت قبر أخيها عبد الرحمن وكان مات بالشام وسجل
منها لو كان الامر فيك الى ما نقلت ولد قنتك حين مت ويكره دفن اثنين
أو أكثر في مكان واحد الا لضرورة كما فعل في شهداء أحد رضوان الله
تعالى عليهم أجمعين

﴿ وصل في التعزية ﴾

وتسهب التعزية لجميع أقارب الميت اللشابة يفتن بها لقوله صلى
الله تعالى عليه وسلم من عزى مصاباً فله مثل أجره ولقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم من عزى شكلى كساء الله بردين في الجنة ومن أحسن أنواعها
قولك إن الله ما أخذوله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل لانه الوارد عنه صلى
الله تعالى عليه وسلم في تعزيتة لا خد بناته وقد مات لها ولد أو يعزى بقوله
عظم الله أجرك وأحسن عزاءك وغفر لميتك أو إن في الله سبحانه عزاء
من كل مصيبة وخلفا من كل هالك ودر كما من كل فائت فبالله تعالى
فمقوا وإياه فارجوا فان المصاب من حرم الثواب وأول وقت التعزية

من الموت الى ثلاثة أيام وتكره بعدها لانها تجدد الحزن وهو خلاف المقصود منها

ولا بأس من الجلوس لها ثلاثة أيام من غير ارتكاب أمر ممنوع شرعا كاتخاذ البسط والفرش والطنافس والاطمعة من أهل الميت لان هذا يتخذ في السرور لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عقر في الاسلام وهو الذي يعقر عند القبر وتكون التعزية بعد الدفن لانهم قبله مشغولون

ولا بأس بصنع الجيران الطعام لاهل الميت لاشتغالهم بمصيبتهم والاحاح عليهم في تناولهم الطعام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اصنعوا لآل جمع طعاما فقد أتاها ما يشغلهم

﴿وصل في زيارة القبور﴾

يستحب زيارتها للرجال والنساء على وجه لا فتنة فيه من غير خش فيها ولا هجر ولا استعانة بأهلها ولا سؤلهم شيئا ولا وطء لها لان زيارتها تحدث في القلب خشية وتذكرا للموت والآخرة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها واجعلوا زيارتكم لها صلاة عليهم واستغفار لهم ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم زورو القبور تذكركم الموت وفي رواية تذكركم الآخرة ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الآخرة ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم سلوا الله شراكم نعلكم وملح قدركم أو كما قال

والسنة في زيارتها أن يكون الزائر قائما داعيا عندها لها مستدبرا للقبلة مستقبلا وجه الميت مسلما عليه من غير تقبيل القبر ولا تمسح فيه ولا مس

له ولا طواف حوله كما كان يفعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخروج الى البقيع ولان الطواف لم يشرع لغير الكعبة ويسلم عليهم بقوله السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإن شاء الله بكم لاحقون أسأل الله لي ولكم العافية اللهم رب هذه الاجسام البالية والعظام النخرة التي خرجت من الدنيا بك مؤمنة مسلمة ألق عليها رجة من عندك وسلام مني اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا به

ويقرأ عندهم سورة يس والصمدية ويدعولهم بخير لورود أنار صحاح بذلك وغير ذلك من أنواع البر والاحسان ولا كراهة في القراءة على القبر اذا أدبت بسكينة ووقار وتدبر واتعاط

ويحرم أخذ الاجر عليها واعطاؤه ولو من غير شرط الاجر بينهما لان القراءة عبادة والمعروف عرفا كالمشروط شرط ماورد عن عبادة رضى الله عنه قال كنت أعلم ناسا من أهل الصفة القرآن فأهدي الى رجل منهم قوسا على ان أقبلها في سبيل الله فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان أردت ان يطوفك الله بها طوقا من النار فأقبلها ولما ورد عن عبد الرحمن بن سبل الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اقرؤا القرآن ولا تغلوا فيه ولا تجفوا عنه ولا تأكلوا به ولا تنسكروا به فحظر عليهم صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتعوضوا بالقرآن شيئا من عرض الدنيا

نوع في أحكام الشهيد

الشهيد مقتول بأجله وسمى شهيد الشهود الملائكة له ولانه مشهود له بالجنة أولانه شهد ثواب نفسه وخص بياب لفضله على غيره من الاموات

هو مسلم مكلف طاهر قتله المشركون أو أهل البغي أو قطاع الطريق

ظلما أو وجد في المعركة وبه أترجراحة ظاهرة كخروج دم من عينه وأذنه ولم يجب بقتله دية ولم يرت سواء كان القتل مباشرة أو تسبيا فيكفن بثيابه إن صاححت ويصلى عليه من غير غسل لما روى عن ابن عباس وابن الزبير أنه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على شهداء أحد مع حمزة وكان يؤتى بتسعة وحمزة صاشرهم فيصلى عليهم الحديث ولأن الصلاة شرعت إكراما للميت والشهيد لا يستغنى عنه وإن كان طاهرا من الذنب

ويدفن بدمه وثيابه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في شهداء أحد زملوهم بكلوهم ودمائهم ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم لا تغسلوهم فإن كل جرح يفوح مسكا يوم القيامة وينزع عنه كل غير صالح للكفن ككفرو وقلنسوة وسلاح وخف ونعل ويزاد إن كانت الثياب التي عليه غير كافية للكفن لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفن الأعرابي الذي أصيب بالسهم في جنبه صلى الله تعالى عليه وسلم وصلى عليه

وإذا كان الشهيد جنبا ولا عقل له أو صبيا غسل لأن حنظلة بن الراهب استشهد يوم أحد ففسلته الملائكة وقال صلى الله تعالى عليه وسلم إنى رأيت الملائكة تغسل حنظلة بن أبي عامر بين السماء والأرض بماء المزن في صحائف الفضة أو الذهب وقال أبو سعيد فذهبنا ونظرنا إليه فإذا رأسه يقطر ماء فأرسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى امرأته فسألتها فأحبرت أنه خرج وهو جنب ولأن الشهادة عرفت مانعة لرافعة للجنبان وغير العاقل ليس في معنى شهداء أحد لأن السيف كفى عن تغسيلهم في حقهم لوقوعه معظهم ولم ولا ذنب لغير العاقل فتعذر إلحاقهم بالشهداء والحنائض والنفساء ملحقان بالجنب

ولو أكل الشهيد أو شرب أو تدأوى أو نقل من المعركة لغير خوف عليه من وطء أقدام الخيل أو نام أو مضى عليه وقت صلاة أو أوضى خرج

عن حكم الشهادة الدنيوية لانه نال بعض مرافق الحياة فلا يكون في معنى
شهداء أحد لانهم رضوان الله تعالى عليهم ما تواعظا شا والكاس يدار
عليهم خوفا من نقصان الشهادة ويشترط في مضي الوقت أن يكون عاقلا
قادرا على الاداء والافهوشهيد ولا ينقص ثواب شهادتهم لانهم شهداء
عند الله كالمبطون والغريق والحريق والمقتول ظلما في المصر بحديدة
ولم يعلم قاتله لانهم لم يبدلوا نفوسهم ابتغاء مرضاة الله تعالى كشهداء أحد
فلم يكونوا في معناهم فلذا يغسلون وتزرع عنهم ثيابهم

ومن قتل بمحدا وقصاص أو تعزير غسل وصلى عليه ومن قتل لبغى
أو قطع طريق لا يغسل ولا يصلى عليه إهانة له لان عليا لم يصل على أهل
النهر وان لم يغسلهم فقبل كفارهم فقال اخواننا بغوا علينا فأشار إلى
العلة وهي البغى

﴿ نوع في أحكام الصلاة في السكبة وعليها ﴾

ختم الحديث على الصلاة بهذا النوع ليكون الختم بصلاة يتبرك بكانها
وهي اسم للبقعة ولومن غير بناء إلى غنان السماء
الصلاة داخل السكبة وفوقها جائزة سواء كانت فرضا أو نفلا لحديث
بلال أنه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل البيت وصلى فيه ولقوله تعالى
أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود اذ لا معنى لتطهير
المكان لاجل الصلاة وهي لا تجوز في ذلك المكان والاستقبال حاصل سواء
صلى فيها أو فوقها ولكن تركه الصلاة فوقها ترك التعظيم لقوله صلى
الله تعالى عليه وسلم سبع مواطن لا تجوز الصلاة فيها ظهر بيت الله
والمقبرة الحديث

فان صلى الامام بالجماعة فيها جعل بعض المقتدين ظهره الى ظهر
الامام جاز لتوجيهه الى القبلة واعتقاده عدم خطأ امامه وإن جعل المقتدى

ظهره الى وجه الامام فسدت صلاته لتقدمه عاييه وان صلوا بجماعة
 متحلقين حول الكعبة صح اقتداء من هو أقرب الى الكعبة من إمامه
 ان لم يكن في جانبه الايمن أو الايسر لانه متأخر حكما
 ولو قام الامام في جوف الكعبة وتحلق المقتدون حولها من الخارج
 جازمى علموا انتقالات الامام سواء كان الباب مغلقا أو غير مغلق لانه
 كقيامه في المحراب



* الزكاة *

وتسمى صدقة لقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة ولا نؤيدها
مصدق بوجوبها عليه وهي لغة الطهارة لقوله تعالى قد أفلح من زكّى
والنماء يقال زكا الزرع نما

وشرعا فعل الإيتاء وأخراجهما من العدم إلى الوجود بشرائطها لقوله
تعالى وآتوا الزكاة أي أخرجوها والإيتاء هو المعنى المصدر الذي هو الإيتاع
والتكليف بالحاصل بالمصدر الذي هو الهيئة الموقعة والزكاة وصفت
بالفرضية التي هي من صفات الأفعال دون الأعيان وعرفها بعضهم بأنها
تمليك جزء من المال لفقير غير هاشمي ولا مولا بشرط قطع المنفعة عن
المالك من كل وجه

وفرضت الزكاة في السنة الثانية قبيل فرض الصوم بإيام قليلة وهي
فرض قطعي يكفر جاحده لأنكاره ما علم من الدين بالضرورة لقوله تعالى
وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وسبها ملك النصاب النامي ولو تقديرا
وشرائطها الحرية والبلوغ والعقل والاسلام والخلو عن الدين وكال
النصاب في طرفي الحول وحكمها الخروج عن عهدة التكليف في الدنيا
والنجاة من العقوبة ووصول الثواب في العقبى

من ملك من المكلفين نصابا من دراهم أو دنانير أو حيوانا ملكا تاما
وحال عليه الحول فرضت عليه الزكاة لقوله تعالى وآتوا الزكاة ولقوله صلى
الله تعالى عليه وسلم أدوا زكاة أموالكم وانعقد إجماع الأمة على هذا ولقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الاسلام على خمس الحديث وشرطت
حرية المزكى لأن الملك بها وشرط العقل والبلوغ لأنها عبادة وكل عبادة
لا يمكن تأديتها بدون الاختيار تحقيقا للمعنى الابتلاء ولا اختيارا لغير العاقل
والبالغ والاسلام لأنها لا تتحقق من الكفار لا حثاج العبادة للنية وهم

ليسوا أهلها والنصاب لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدر السبب به بقوله ليس فيما دون خمس أواق صدقة الحديث والحول لان الناء لا يتحقق بدونه لانه لو أدى من غير نساء صار فقيرا كما أعطى لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لازكاة حتى يحول عليه الحول وذلك لاشتاله على الفصول الاربع التي تختلف فيها الحاجات والاسعار أو بالتوالد بالنسبة للسوائم

وفرضية الزكاة على الفور لان الامر لدفع حاجة الفقير وهي معجلة فاذا لم تجب على الفور لم يحصل المقصود من الايجاب على التام ولا تفرض على المجنون بشرط عدم افاقته تمام الحول والصبي لعدم توجه الخطاب اليها ولانها عبادة وهما اليسا من أهلها ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم رفع القلم عن ثلاث عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتمل وعن المجنون حتى يفريق واذا أفاق المجنون بغض السنة وجبت عليه لان الجنون ليس مديدا فيلحق بالتوم بجامع ان كلا عذر يعجز عن الاداء ولانها محتاج الى نية وهما اليسا من أهلها

ولا تفرض على المكاتب لوجود رقه المناق للملك فكان ملكه ناقصا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم المكاتب رقيق ما بقى عليهم درهم ولا تفرض على من عليه دين محيط بماله وله مطالب من جهة العباد كالقرض وعن المبيع وضمان المتلفات أو كان لله تعالى كلز كوات لانه معد لما يدفع به الهلاك لان صاحبه يحتاج اليه لقضاء دينه دفعا للحيس عن نفسه وملازمة الغريم له ودفع عقوبة الله تعالى وبراءة ذمته من حقوق الفقراء فاعتبر المال معدوما كالماء المستحق بالعطش لنفسه أو دابته أو رفيقه وثياب البدله والمهنة وان لم يكن محيطا بالفاضل ان كان يبلغ نصابا

ولا تفرض الزكاة في الحاجات الاصلية كدور السكنى وثياب الجسد وكتب العلم والعالم ولغيره ولم ينوفها التجارة وآلات أصحاب الصنائع وعبيده

الخدمة وسلاح الاستعمال لانها مشغولة بحاجة أصحابها وليست نامية
بالخلفة كالذهب والفضة ولا بالاعداد للتجارة

ولو كان له دين على منكر ولا بينة له عليه ومضى على ذلك سنين
ثم اعترف وسلم له أو قامت عليه بينة لانجب الزكاة عليه للسنين الماضية لعدم
تمكنه من الاستثناء لعدم قدرته ولقول على رضى الله تعالى عنه لازكاة في
المال الضار موقوفا ومرقوعا ومثله المال المفقود والساقط في البحر
والمدفون في بركة ونسي مكانه أو وديعة نسي مودعها

النية اذا قرنت بالعمل وجب اعتبارها واذا تجردت عنه لا تغبر فيما
يتعلق بثبوته بالجوارح والتجارة من عمل الجوارح فلا تحصل بمجرد النية
لانها تصلح لتترك الفعل دون انشاءه فمن اشترى جارية للتجارة وبعد الشراء
نواها للخدمة كانت لها وبطلت نية التجارة فلا تجب فيها الزكاة لان النية
انصلت بالعمل الذي هو ترك التجارة ولو نواها للتجارة بعد ذلك لا تتحقق نيته
لانها لم تصل بعمل فلا تكون للتجارة إلا اذا باعها فجب الزكاة في ثمنها لان
الترك يتحقق مع النية وأما أعمال الجوارح فلا تتحقق بمجرد

ولا يصح أداء الزكاة إلا بنية مقارنة للأداء لانها عبادة فلا تتأدى بدون
النية أو بنية مقارنة لعزل ما وجب دفعا للخرج كتقديم النية على الصوم
ولان العزل فعل منه فجازت النية عنده أو تصدق بكل المال لان الجزء
الواجب يدخل فيه فلا حاجة اذا إلى التعيين لانه متعين بنفسه

❦ نوع في زكاة السوائم ❦

بدى بها اقتداء بكتب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي
جمع سائمة من سامت الماشية رعت سوما وأسامها صاحبها إسامة وهي لغة
التي ترمى ولا تعلق عند الأهل وشرعها التي تكتفي بالرمي في السكلا المباح
أكثر السنة أو كلها بقصد الدر والنسل أو التسمين فان سامها صاحبها

للركوب والجل فلأزكاة فيها وإن أسامها للتجارة ففيها زكاة التجارة
للاسائة

﴿وصل في زكاة الابل﴾

لأزكاة في أقل من خمس من الابل فإذا كلمت خمسا سائة أكثر
الحول أو كله وحال عليها الحول وجب فيها شاة إلى التسع ولا يضر علقها اليسير
لعدم إمكان الاحتراز إذ لو اعتبر لما وجبت زكاة أضلا وإن بلغت عشرة ففيها
شاة إلى الأربعة عشر وإن بلغت خمسة عشر ففيها ثلاث شياه إلى التسعة
عشر وإن بلغت عشرين ففيها أربع شياه إلى الأربع والعشرين وإن بلغت
خمسا وعشرين ففيها بنت مخاض إلى خمس وثلاثين وبنت المخاض هي التي
دخلت في السنة الثانية وصارت أمها ذات مخاض بأخرى أي حاملًا بها لأن
المخاض وجع الولادة ومنه قوله تعالى فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة لأن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتب إلى أبي بكر رضي الله عنه هكذا

وإن بلغت ستا وثلاثين ففيها بنت لبون إلى خمس وأربعين وبنت
اللبون هي التي دخلت في الثالثة وصارت أمها ذات لبن بأخرى غالبًا وإن
بلغت ستا وأربعين ففيها حقة إلى ستين والحقة هي التي دخلت في السنة
الرابعة وسميت بهذا لأنها تستحق الحمل والركوب والضراب وإن بلغت
أحدى وستين ففيها جذعة إلى خمس وسبعين والجذعة هي التي دخلت في
الخامسة وسميت بذلك لأنه لا يمكن استيفاء ما يطلب منها إلا بضرب وخمس
مأخوذ من جذعت الدابة إذا حمستها وإن بلغت ستا وسبعين ففيها بنتا لبون
إلى التسعين وإن بلغت أحدى وتسعين ففيها حقتان إلى مائة وعشرين

لأنه قد اشتهرت كتب الصدقات عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك من ذلك كتاب الصديق رضي الله تعالى عنه لأنس رضي
الله تعالى عنه لما وجهه إلى البحرين وهذا نصه

بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المسلمين والتي أمر الله تعالى بهار سوله فن سئلها من المسلمين فليعطها على وجهها ومن سئل فوقه فلا يعطه في أربع وعشرين من الإبل فإدونها من الغنم في كل خمس ذود شاة فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض أنثى فإذا بلغت ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين ففيها بنت لبون أنثى فإذا بلغت ستا وأربعين إلى ستين ففيها حقة طروقة الجبل فإذا بلغت إحدى وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة فإذا بلغت ستا وسبعين ففيها بنت لبون فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى مائة وعشرين ففيها حقتان طروقتا الجبل فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين ابنة لبون وفي كل خمسين حقة الحديث

ولا يجزئ في زكاة الإبل غير الإناث أوقعتها وما بين التصابين عفو ثم في كل خمس شاة إلى مائة وخمس وأربعين ففيها حقتان وبنت مخاض وفي مائة ستة وثمانين ثلاث حقات وبنت لبون وفي مائة ستة وتسعين إلى مائتين أربع حقات وهذا معنى قولهم ثم تستأنف الفريضة هذا كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى عمر رضي الله عنه وهذا امر وى عن على كرم الله وجهه وهو أدرى لأنه كان عامل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الصدقات وهما أفة الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ثم تستأنف الفريضة أبدا كاستأنف في الخمسين التي بعد المائة والخمسين والعربي والفالج والمتولد بينهما سواء والفالج هو السمين ذو السنامين يجلب من السند والعنقى هو المتولد بينه وبين العربي لا طلاق النصوص الواردة ومطلق الاسم يتناولها واختلافها في الصنف لا يخرجها عن النوع

﴿وصل في صدقة البقر﴾

مأخوذ من البقر وهو الشق لانها شق الارض والبقر والجاموس
جنس واحد بقرة كتمر وتمره فالثناء للوحدة لالتأنيث لاطلاق بقرة
على الذكر والاثني وسمى الثور ثوراً لأنه يشتر الأرض
من ملك ثلاثين من البقر السائمة وحال عليها الحول فرض عليه
اخراج تبعة أو تبيع ذى سنة وهو ما تم له سنة وطعن في الثانية وسمى به
لأنه يتبع أمه وان ملك أربعين منها سائمة حال عليها الحول فرض عليه
عليك مسنة أو مسن ذى سنتين وهو ما بلغ سنتين ودخل في الثالثة وهذا
قول علي وأبي سعيد الخدري ولأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما
وجه معاذاً الى اليمن أمره أن يأخذ من كل ثلاثين بقرة تبعة أو تبعة
ومن كل أربعين مسنة الحديث وفيما زاد على الأربعين الى تسع وخمسين
ربيع عشر الزائد وإيجاب الكسرا هون من تقدير النصاب بالرأى
والاحتياط في العبادات أولى

وان بلغت ستين فرض عليه اخراج تبعة وان بلغت سبعين
فرض عليه مسنة وتبيع وان بلغت ثمانين فرض عليه مسنان أو
مسنتان وان بلغت تسعين فرض ثلاثة أتبعه وان بلغت مائة فرض
تبعان ومسن وتغير الفريضة على هذا في كل عشر من تبعة الى مسنة
ومن مسنة الى تبيع لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل ثلاثين من
البقر تبعة أو تبعة وفي كل أربعين مسن أو مسنة والنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كتب بذلك لاهل اليمن

والجاميس والبقر والدريانية وهو بقر ذو سنمين سواء لان اسم
البقر في الحديث يتناولها ويكمل النصاب من بعضها بمعنى انه لو كان
عنده عشرة من الجاموس وعشرة من البقر وعشرة من الدريانية
سائمة وحال عليها الحول فرض عليه تبعة عن الكل من أى صنف منها

والذكر والاثنى سواء

﴿وصل في زكاة الغنم وغير ذلك﴾

الغنم اسم جنس يطلق على الذكر والاثنى مأخوذ من الغنمة لانها غنمة لمن طلبها لعدم آلة الدفاع فيها

من ملك أربعين شاة سائمة حال عليها الحول فرض عليه إخراج شاة الى مائة وعشرين فان بلغت مائة واحد عشر وعشرين ففيها شاتان الى مائتين فان بلغت مائتين وواحد ففيها ثلاث شياه فان بلغت أربع مائة ففيها أربع شياه ثم كل مائة شاه لما ورد في كتاب أبي بكر الى أنس رضي الله تعالى عنهما حين وجهه الى البصرين وفي صدقة الغنم في سائمة اذا كانت أربعين الى عشرين ومائة شاة فاذا زادت على عشرين ومائة الى مائتين شاتان فاذا زادت على مائتين الى ثلاثمائة ففيها ثلاث شياه فاذا زادت على ثلاثمائة ففي كل مائة شاه

فاذا كانت سائمة الرجل ناقصة عن أربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة الا ان يشاء بها وقد انعقد الاجماع على هذا

ويؤخذ الثاني وهو ما تم له سنة ودخل في الثانية لقول علي رضي الله تعالى عنه لا يؤخذ الاثنى موقوفا ومر فوعا والضأن والمعز سواء لان لفظة غنم تعم الجميع والنص وارد به والعبرة للام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فان كل أم يتبعها ولدها والذكر والاثنى سواء لعدم تفاوتهما

ياخذ الساعي في الزكاة الوسط فاذا وجبت بنت مخاض مثلا أحسنت بنت مخاض وسط وكذا غيرهما من الاسنان لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم وكرائم أموالهم ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تأخذوا الا كسولة ولا راوبا ولا لما خض ولا فحل الغنم لان في ذلك نظر الجانبين واذا لم يوجد السن المطلوب أعطى المزكى الاقل للساعي وأعطاه

الفضل جبراً أو أعطى الاعلا وأخذ الفضل من الساعي ان شاء لانه في حكم البيع فلا يمكن الجبر فيه لان مبناه على التراضي أو دفع قيمة السن المطلوب لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في خمس وعشرين من الابل بنت مخاض فإن لم تكن فابن لبون ذكر وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن وجب عليه جذعة ولم توجد عنده وعنده حقة دفعها وشاتين أو عشرين درهما وهذا نص في جواز القيمة وقوله تعالى خذ من أموالهم صدقة ليس فيه تعيين فيجري على إطلاقه وقد فعل مثل ذلك سيدنا معاذ مع أهل اليمن ولان الامر بالاداء إلى الفقراء إيصال الرزق الموعود اليهم في قوله تعالى وما من دابة في الارض إلا على الله رزقها فيكون إبطال القيمة الشاة فتثبت القيمة

﴿ وصل ﴾

في الخيل والبغال والحمير والفصلا والمجايل والجلان
ولاز كافة في الخيل السائمة وان بلغت نصابا سواء كانت ذكورا كلها
أو إناثا كلها أو ذكورا وإناثا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس على
المسلم في فرسه وغلامه صدقة أي زكاة وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
عقوبت لكم عن صدقة الخيل والرقيق
ومن كان عنده بغال وحمير بلغت أمانتها نصابا لازكاة عليه فيها
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينزل على فيها شيء الا هذه الآية الجامعة
الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
والمقادير لا تثبت الا بالسمع ولا مدخل للرأى فيها ولان البغال لا تتناسل
فلا تنماء وهو شرط الوجوب والحمير تقصد للحمل والركوب في الغالب
للائسل وانما تسم عند عدم الحاجة لدفع مؤنة العلف تخفيفا عن أصحابها
ولو كانت الخيل والبغال والحمير للتجارة وجبت فيها زكاة الاموال اجماعا

كعروض التجارة

ولو ملك خمسا وعشرين إبلا قد وضعت خمسا وعشر فصيلا ومات
الكبار قبل تمام الحول وتم على الصغار لازكاة فيها أو ملك الصغار بميراث
أوهبة وحال عليها الحول لاصدقة فيها أيضا لأنه لو أخذ السن فربما عمت
قيمتها الكل وإن أخذ واحدا منها فقد أخذ غير السن المطلوب فتعين
عدم الأخذ إلا أن يكون معها كبار قفز كي الصغار تبعالا قصدا وكذا
الجلان والعجائيل

ولو ملك الشخص إبلا عوامل أو بقرا كذلك لازكاة فيها لقوله صلى
الله تعالى عليه وسلم ليس في العوامل صدقة ولو علفها صاحبها الحول أو
أكثره لا يجب عليه فيها الزكاة لعدم السوم المشروط في الوجود ولأن
النساء معدوم بترأكم المؤنة

﴿وصل في أحكام العفو والهلاك﴾

ولا تجب الزكاة في العفو بل الصدقة المأخوذة عن النصاب فقط
والعفو هو ما بين النصابين لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في خمس من
الابل السائمة شاة وليس في الزيادة شيء حتى يكون عشرة وهذا نص في
عدم الوجوب

ولو وجبت عليه الزكاة فهلك المال كله سقط الواجب ولو هلك البعض
سقط بحسبه لأن المال محل لازكاة بقوله تعالى خذ من أموالهم ولقوله
تعالى وفي أموالهم حق معلوم وقد فات المحل بالهلاك فيسقط الواجب
لقوات محله كالعبد الجاني إذا مات فإنه يسقط الحق بموته

﴿وصل في أحكام الاستفادة وغيره﴾

وإذا استفاد أموالا في وسط الحول ضم كل جنس إلى جنسه وزكاة
لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أوجب في خمس وعشرين من الابل بنت

مخاض الى خمس وثلاثين فاذا زادت واحدة فقها بنت لبون من غير فصل بين الزيادة في أول الحول أو في اثنتائه ولأنه عند المجانسة يتعسر التمييز فيعسر اعتبار الحول لكل مستفاد وما شرط الحول الا للتيسر ولا يشترط في المستفاد جهة مخصوصة فيستوى المستفاد بالهبة والميراث والتصدق والشراء والنتاج والوصية

ولو تغلب بغاة على جهة فأخذوا زكاة أموالهم وخراجهم وعشرهم ليس للامام أخذ هامة أخرى لأنه لم يحمهم في المرة الأولى والجباية بالحماية وقد كتب عمر رضي الله تعالى عنه الى عامله أن كثرت لانهمهم لا تنجبهم وأما اذا امر بهم من وجبت عليه الزكاة فأخذوها منه كان للامام الاخذ ثانياً لان التفريط جاء من قبله بمروره عليهم والذي في هذا كالمسلم لان له ماله وعليه ما عليه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لهم مالنا وعليهم ما علينا

ومن كان عنده نصاب أو نصب لم يتم عليها الحول وأراد أن يعجل زكاة ذلك صح لان أدائه بعد سبب الوجوب ولأن سيدنا العباس رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في تعجيل زكاته قبل أن يحول عليه الحول مسارعة الى الخير فأذن له الرسول في ذلك

ولو أراد أن يؤدى عن سنين صح لوجود السبب وهو المال النامي ولأن النصاب هو الاصل والرائد تابع له ولأنه صلى الله تعالى عليه وسلم استسلف من العباس رضي الله عنه زكاة عامين وذلك بشرط عدم انقطاع النصاب اثناء الحول وان يكون كاملاً في آخره

* نوع في زكاة المال *

هو اسم لما يملك ويخص بالتقدين بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم هاتوا ربع عشر أموالكم والذهب اسم لخرز زين أصفر مضر وبها كان

أو غير مضروب وسمى ذهباً ذهباً وعدم بقاءه والفضة اسم لغير
أبيض رزين سواء ضرب أو لم يضرب وسمى فضة لاختلافه من الفضة
التي هي التفريق

والدرهم لغة اسم لما ضرب من الفضة على شكل مخصوص وشرعا
اسم لما كان قدره ستة عشر قيراطا مضروبا كان أو غير مضروب
والقيراط خمس شعيرات متوسطة غير مقشورة مقطوع منها المتمدن
طرفها والمثقال لثقة كل ما وزن به سواء كان قليلا أو كثيرا وشرعا قدر
مخصوص يبلغ أربعة وعشرين قيراطا ضرب أو لم يضرب وهذا التقدير
بحسب الوقت الحاضر وهو المقتضى به وجزم به صاحب الولو الجبه والخلاصة
والمختار وصاحب المجتبى وجمع النوازل والعيون والامام السكمان بن
الهمام وقال وهو الحق خصوصا وان هذا التقدير يزعمه كان في زمنه
صلى الله تعالى عليه وسلم

﴿وصل في زكاة الفضة﴾

قدم الحديث عليها للاقتداء بكتب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ولكثرة استعمالها وتداولها كقيم المستهلكات والمهر ونصاب
السرقه

لاتفرض الزكاة في أقل من مائتي درهم فضة لقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا زكاة في شيء من الفضة حتى تبلغ خمس أواق والاوقية
أربعون درهما

وإذا كملت مائتين وحال عليها الحول فارغة عن الديون والحاجات
الاصلية فرض فيها خمسة دراهم وهو ربع العشر لانه صلى الله تعالى عليه
وسلم أمر معاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن أن يأخذ من كل أربعين
دينارا دينارا ومن كل مائتي درهم خمسة دراهم رواه الدارقطني

وتساوى المائتادرم من الفضة بالريال المصرى اثنين وعشرين
ريالا وربع ريال وبالريال الشينكو خمسة وعشرين ريالا وبالريال أبى
مدفع ثلاثة وعشرين ريالا وأربعة أخماس ريال وبالريال أبى طسيرة
اثنين وعشرين ريالا وربع ريال وبالريال الباريزى خمسة وعشرين
ريالا وبالفرنك مائة وأربعة عشر وثلث فرنك وبالشلن مائة شلن
وعشرة شلنات ونصف شلن وتساوى المائتادرم فضة بوزن الجرام
سمائة وأربعة وعشرين جراما

ولا تجب الزكاة فيما زاد على المائتين الا اذا بلغ أربعين درهما لقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم لما ذلنا تأخذ من الكسور شيئا ولقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم فى حديث ابن حزم ليس فيما دون الاربعين صدقة ولان
الحرج مدفوع وفى إيجاب الكسور الحرج لتعذر الوقوف
ولو خلطت الفضة بغيرها من نحاس أو قصدير أو ماشا كل ذلك
فالعبرة بالغالب فان كان الغالب فضة بأن زادت الفضة على النصف كان
الجميع فضة لان الدراهم لا تخلو عن قليل غش ليتيسر انطباعها وتخلو عن
الكثير فجعلت الغلبة فاصلة وهوان يزيد على النصف اعتبارا بالحقيقة
واذا زاد الغش على النصف لا تجب الزكاة فيها الا من قبيل عروض
التجارة فمحتاج للنينة

﴿ وصل فى زكاة الذهب ﴾

لا تفرض الصدقة فى الذهب الا اذا بلغ عشرين دينارا وهو المثلقال
المار لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كتب لما ذرضى الله تعالى عنه أن خذ
من كل مائتى درهم خمسة دراهم ومن كل عشرين مثقالا من ذهب
نصف مثقال

ولا يجب فيما زاد على النصاب من الكسور الا اذا بلغت خمس نصاب

وهو أربعة مثاقيل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لمعاذ لا تأخذ من الكسور شيئاً

والعشرون مثقالاً من الذهب تساوى من الجنيه المصرى احدى عشر جنيهاً مصرى أو سدس من الجنيه المصرى ومن الجنيه الجبلى تساوى ثلاثة عشر جنيهاً مجبلى تقريباً ومن الجنيه الانكليزى تساوى احدى عشر جنيهاً انكليزياً وثلاثة أرباع الجنيه ومن البينتو تساوى أربعة عشر بينتاً ونصف البينتو ومن الليرة المسكووية تساوى أربعة عشر ليرة وسدس ليرة

وتساوى العشرون مثقالاً من الذهب بوزن الجرام ثلاثة وتسعين جراماً ونصفاً من جرام وعشر أمته

ولو اتفق من الذهب أو الفضة أرباً أو سواراً أو قرطاً أو سلسلة أو فتيات أو خلخالاً أو خاتماً أو ساعة أو أى شئ من أنواع الحلى فرضت الزكاة فيه لانهما خلقا للثمنية وهذا هو معنى الاستثناء فالتمنونات تقديرها وهو المعتبر للاجماع على عدم توقف الوجوب على النمو الحقيقى ولما ورد ان امرأَةً أتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعها ابنة لها وفي يدي بنتا مسكتان غليظتان من ذهب فقال لهما أتعطين زكاة هذا قالت لا قال أيسرك ان يسورك الله بهما يوم القيامة سواراً من نار فألقت بهما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت هما لله ورسوله ولما روى شداد بن الهاد قال دخلنا على عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرأى في يدي فتيات ورق فقال ما هذا يا عائشة فقلت صنعتن لأتزين لك بهن يا رسول الله قال أفتؤدى زكتهن فقلت لا فقال هن حسبك من النار وروى عن أم سلمة قالت كنت ألبس أوصاحاً من ذهب فقلت يا رسول الله أكنزهو فقال ما بلغ أن تؤدى زكاته فزكى فليس بكنز

وعن ابن مسعود في الحلي الزكاة وعن ابن عمر انه كان يكتب الى سالم خازنه أن يخرج زكاة حلي بنائه كل سنة والا تار عن الصحابة كثيرة ولقوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة الآية وهذا بعمومه يتناول الحلي وغيره فلا يجوز اخراجه بالرأى

واذا كان الذهب أو الفضة غير مضروب كسرا كان أو نقرا فرضت فيه الزكاة أيضا لصدق النوا والتقديرى والفرضية بتحققه وغالب الذهب ذهب لما علمت في الوصل قبله

والعبرة في الوجوب والاداء الوزن لا القيمة لانه هو الوارد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم هذا اذا أدى من جنسه وأما اذا أدى غير من جنسه اعتبرت القيمة اجماعا

﴿وصل في زكاة العروض﴾

هي جمع عرض وهو حطام الدنيا وهو المتاع مما ليس بذهب ولا فضة ولا يدخل الحيوان السائم الذي لم ينوفيه التجارة لان له أحكاما تخصه كما علمت

من كان عند عروض تجارة وبلغت قيمتها نصابا من الذهب أو الفضة وكان ناويا للتجارة فيها وحال عليها الحول وكانت فارغة من الدين والحوائج الاصلية فرض عليه اخراج الزكاة عنها لانها أعدت للاستقاء بالنية فأشبهت المعدة باعداد الشرع ولما ورد عن سمرة بن جندب أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمرنا أن نخرج الصدقة من الذي يعد للبيع ولما روى عن أبي ذر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الابل صدقتها وفي الغنم صدقتها وفي البئر صدقتها ومن رفع دراهم أو دنانير أو نيرا أو فضة لا يعدها الغريم ولا ينفعها في سبيل الله فهو كمن يكوى به يوم القيامة

ويتعين تقويمها في بلدة التجارة بما هو أنفع للمصدق عليه احتياطا
لحقوق المساكين بأن يقومها بما تبلغ به نصابا بمعنى أنه لو قومها بنصاب
الذهب لم تبلغ نصابا ولو قومها بنصاب الفضة بلغت نصابا وجب عليه
تقويمها بنصاب الفضة احترام الحقوق الفقراء

ولا يضر نقص نصاب الزكاة في وسط الحول أن كل في طرفيه
سواء كان نصاب ذهب أو فضة أو عرض تجارة أو سواهم واشترطا
الكمال في الابتداء للانعقاد وفي نهاية الحول للوجوب ولا بد منهما
فاعتبروا سقوط الكمال فيما بين ذلك للخرج لأنه قلما يبق النصاب كاملا
حوالا كما يشترط الملك في اليمين حال انعقادها وحال وقوعها ولا يشترط
فيما بين ذلك ولكن يشترط بقاء شيء من المال في أثناء الحول ليضم المستفاد
إليه لأن هلاك الكل مبطل لانعقاد الحول لأنه لا يمكن اعتباره من
غير المال

وعلى المالك أن يضم عروض التجارة إلى التقدين والذهب إلى الفضة
والفضة إلى الذهب وعروض التجارة إلى بعضها باعتبار القيمة لأن الجميع
جنس واحد للتجارة ولا اتحاد الثمنية لأنها المفيدة لتعصيل الاعراض
وسد الحاجات ولما روى عن بكير بن عبد الله بن الأشج قال من السنة
أن يضم الذهب إلى الفضة لا يحجب الزكاة والسنة إذا أطلقت انصرفت إلى
سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون هذا من قبيل المرفوع وليس
موقوفاً على الصحابي حتى لو كان من كلام الصحابي كان حجة عندنا
على الرأس وعلى العين لأن مثله لا يعرف إلا سماعا

فلو كان عنده حمار للتجارة يساوي مائة وخمسين درهما وملك خمسين
درهما وحال على ذلك الحول وجب الضم وعليه خمسة دراهم ولو كان عنده
مائة درهم وعشرة مثاقيل وحال عليها الحول وجب الضم وعليه الزكاة ولو

كان عند مخاتم وزنه أربعون درهما وقيته مائة درهم ناويا فيه التجارة
وعنده أيضا عشرة دنانير وجبت عليه الزكاة باعتبار القيمة ولو عنده بغل
يساوي مائة درهم وشاة تساوي مائة درهم وكلاهما للتجارة وجب عليه
الضم وتعينت عليه الزكاة

﴿نوع في أحكام العاشر﴾

بعض ما يأخذه العاشر زكاة ولذا ذكر فيها ونظر الكونه غير متحضر
لها أخر إلى هنا وهو مأخوذ من عشرت القوم أعشرهم إذا أخذت عشر
أموالهم وشراها هو الحر المسلم غير الهاشمي القادر على حفظ الطريق من
الصوص الذي وظفه الامام على طريق المسافرين ليأخذ الصدقات
غالباً من التجار المارين عليه بأموالهم الظاهرة والباطنة لأنها باخراجهما
معه صارت ظاهرة واشترط الحرية فيه لتصح ولايته على الناس والاسلام
لأنه لا يلي الكافر على المسلم عملاً بقوله تعالى ولن يجعل الله للكافرين على
المؤمنين سبيلاً وغير هاشمي لأن فيها شبهة الزكاة والقدرة على الحفظ لأن
الجباية بالحماية

وعمل العاشر من الدين في ثاب عليه لأنه أمر جليل وقد فعلته
الصعابة بنصب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء الراشدون رضي
الله تعالى عنهم وقد أرا د عمر بن الخطاب أن يقلد أنس بن مالك على هذا
العمل فقال أنستعلمني على المكس من عملك فقال عمر ألا ترضي أن أقلدك
ما قلده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

إذا هم التجار على العاشر وقالوا ملكنا ما معنا من الأموال من أشهر قليلة أو
علينا ديون أو أديننا إلى عاشر آخر وهناك عاشر آخر وحلقوا على قولهم تعين
على العاشر تصديقهم لأنهم منكروا القول قول المنكر مع يمينه ولأن
لهم مكذب خصوصاً وأن الأمر لا يعرف إلا من جهتهم ولأن هذه الأشياء

مانعة من الوجوب عليهم وعلى هذا وقالوا المال الذي معنا ليس للتجارة
أوليس مالتا وإنما هو دينة أو بضاعة أو مضاربة أو إنا أجرأ أو إنا أرقاء
أو مكاتبون

وإن كان التاجر المارذ ميا صدق في كل شيء صدق فيه المسلم الأفي
الجزية في قوله أدينها للفقراء لأن فقراء أهل الذمة غير مصرف لأن ما يؤخذ
منه ضعف ما يؤخذ من المسلم فقراعى فيه حولان الحول والنصاب وخلوه
من الدين إلى آخر الشروط المارة وهذا التضعيف هو ابتداء توظيف على
الذي لما روى عن زياد بن خدير قال بعثنى عمر بن الخطاب رضي الله
عنه إلى عين التمر صدقا فامرني أن آخذ من المسلمين من أموالهم إذا
اختلفوا بها للتجارة ربع العشر ومن أهل الذمة نصف العشر ومن أهل
الحرب العشر ولأن الذي أحوج للحماية من المسلم لطمع الناس فيه
والحربي أشد احتياجا لها من الذي لشدة طمع الناس فيه ولا يصدق
الحربي إلا في أم ولده وأولاده لأنهم غير محتاجين للحماية والجباية بها

فإن من حربي بالغ آخذ منه العشر لما علمت ولدنومر يته عن الذي
هذا إذا لم يعرف قدر ما يأخذونه من بشرط أن يكون مامعه نصا بالان
القليل غير محتاج للحماية فلا يستحق الجباية وبشرط آخذهم منا وإن لم
يأخذوا ولا نأخذ منهم شيئا لأننا أولى بالعرف منهم وإن كانوا يأخذون كل أموالنا
بمرورنا عليهم لا نأخذ كل أموالهم المارين بها علينا بل نترك لهم مقدار
ما يوصلهم لبلادهم وإن عرفنا قدر ما يأخذونه منا آخذنا قدره بذلك أمر
عمر رضي الله تعالى عنه سعيته

وإذا آخذنا من الحربي مرة ولم يعد إلى بلاده ومر علينا مرة أخرى
أو على ساع آخر لا يؤخذ منه شيء لأننا لو آخذنا كل مرة استأصلنا المال
الذي معه ولأنه ما زال في حكم الأمان الأول بالأخذ الأول وروى إن حربيا

نصرانيا مري على عاشر عمر رضى الله عنه بفرس ليبيعه قيمته عشرون ألف درهم فأخذ منه العاشر ألفين ثم لم يتفق بيه فرجع ومري عليه عائدا الى دار الحرب فطلب منه العشر فقال ان أدبت عشرة كلما مريت بك لم يبق لي منه شئ فترك الفرس عنده وجاء الى عمر فوجده في المسجد مع أصحابه ينظر في كتاب فوقف في باب المسجد فقال أنا الشيخ النصراني فقال عمر أنا الشيخ الحنفي ما وراءك فقص عليه قصته فقال أناك الفوث وعاد عمر الى ما كان فيه فظن النصراني أنه لم يلتفت الى ظلامته فهرم على أداء العشر ثانيا ورجع فلما انتهى الى العاشر وجد كتاب عمر قد سبق وفيه أنك اذا أخذت منه مرة فلا تأخذ منه مرة أخرى قال النصراني إن ديننا يكون العدل فيه هكذا الحقيق أن يكون حقا فأسلم

واذا مري الحربى بنحمر على العاشر أخذ منه عشر من الخمر وان كان معه خنزير لا يأخذ منه شيئا لما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال لعالمه في خور أهل الذمة ولوهم بيعها وخذوا العشر من أيمانها ولان الأخذ بالحفظ والمسلم يحفظ خمر نفسه ليحفظها ولا يحمي خنزيره فكذلك لا يحمي خنزير الحربى فلا يستحق عليه جناية والخنزير قيمى وأخذ قيمة القمى كأخذ عينه والخمر مثلى فالأخذ من قيمته ليس بأخذ العينه وقيمة الخمر تعرف بتقويم فاسقين نابا أو ذميين أسلما

ولا يؤخذ عشر مال في بيت المار لانه لم يدخل تحت الحماية ولا البضاعة ولا المضاربة لانه ليس مالكا ولا نائبا عنه لان حكم المضارب المستبضع حكم الاجير ولا يؤخذ العشر من كسب العبد المأذون في التجارة لانه ليس بمالك ولا وكيل عن سيده

﴿نوع في أحكام الركاز والمعدن﴾

الركاز من الركز بمعنى الاتبات وشرعا اسم لما لركزه الخالق أو المخلوق

في الارض والمعدن من العدن وهو الاقامة ومنه قوله تعالى جنات عدن لان اهلها مقيمون فيها وعرفا سم لا جزاء في الارض من الحدد بدأ والذهب أو غير ذلك مستقرة ركزها الله تعالى في الارض يوم خلقها والكنز مأخوذ من كنز اذا جمع وعرفا سم لمال دفنه بنو آدم جاهليين كانوا أو اسلاميين

اذا وجد معدن ذهب أو فضة أو حديد أو نحاس أو صفر أو رصاص مما يندوب وينطبع في أرض خراجية أو عشرية أو صحراء أخذ منه الخمس لقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه ولا شك أن لفظ الغنمة يصدق على هذا ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم العجماء جبار والبئر جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس أخرجه أئمة الحديث الستة والركاز يع الم معدن والكنز فكان انجابا فبهما يخلاف ما اذا وجد في داره المملوكة أو أرضه فانه لا شيء فيه لان الدار ملكة خالية عن المؤن والمعدن جزء من الارض وليس في سائر الاجزاء منها الخمس فكذلك هذا الجزء

وان وجد كنز وليس عليه ضرب الاسلام بان ضرب عليه صنم أو صليب ففيه الخمس لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الركاز الخمس وهو يشمل الكنز لانه مأخوذ من الركز وهو الاثبات

وان كان عليه ضرب الاسلام نحو لا إله الا الله أو قل هو الله أحد أو الله الصمد فحكمه حكم اللفظة وحكمها مفصل في كتابنا السعيدات في الاحكام المعاملات وان اشتبه الضرب اعتبر جاهليا لان دفينهم يوجد مرة بعد أخرى في ديار إلى اليوم والاربعة الاخماس الباقية تكون لمن ملكه الامام الارض عند الفتح إن عرف اذا وجد في دار أو أرض مملوكتين له له وأما اذا كان في أرض مباحة فالاربعة أخماس للواجد لانه مباح سبقت اليه يده والامتنع وأنث المنازل كالكنز

واذا وجد ذئبق في معدنه أو في خزائن الكفار أخذ منه الخمس لأنه

يشبه الرصاص في الانطباع فأخذ حكمه وإذا دخل شخص مناديا
الحرب بأمان فوجد ركازا في دار لا أحد منهم رده عليه فحرقا عن الفساد
وان وجدته في صحراء فهو له لانه ليس بغنيمة وليس لاحد فيه ملك

واذا وجد فقير وزجا أو ذمردا أو ياقوتا أو جصا أو كحلا أو زرنخا في
جبل فلا شيء فيه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا خمس في الحجر وأما
إذا وجدها في خزائن الكفار أو كنز أهلى غنيمة إذا توفرت شروطها
وإذا استخرج من البحر لؤلؤا أو عنبرا أو مرجانا فلا خمس فيه وكذا
كل مستخرج من البحر ولو فضة أو ذهب القبول ابن عباس رضى الله تعالى
عنه حين سئل عن العنبر لا خمس فيه ولأن قعر البحر لا يرد عليه قهر
لا أحد فاعتدمت اليد

وحاصل ما تقدم ان ما يوجد تحت الارض نوعان كنز وفيه الخمس
مطلقا سواء كان من جنس الارض أو لا بعد ثبوت ماليتها ومعدن
وهو إما أنه يذوب وينطبع كالفضة والحديد وما شا كلهما وإما أنه
لا يذوب كالجر والجر والجر والجر وما شا كلهما وإما أن يكون مائعا
كالقير والنفط والغاز والملح الذائب في الاول الخمس ولا شيء في
الاخيرين

﴿نوع في زكاة الزرع والثمر﴾

ذكر هذا النوع في الزكاة لأن مصرفه مصرفها وفيها معنى المؤنة
ولذا تؤخذ من أرض الصغير والمجنون والوقف والمأذون والمكاتب ولا
يشترط حولان الحول

وزكاة الزرع فرض لقوله تعالى وآتوا حقه يوم حصاده والحق
هو العشر أو نصفه ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما سقته السماء ففيه
العشر وما سقى بغرب أو دالية نصف العشر وللإجماع

وكيفيتها اعطاؤها فوراً وسببها الارض النامية بالخارج حقيقة
أو حكماً بالتمكن

وشرائطها الالهية بأن يكون الموظف عليه مسلماً وهذا شرط
ابتداء عالم بالفرضية لان مناط التكليف العلم وان تكون الارض
مجالاً للعشر ووجود الخارج وأن يكون الخارج مقصوداً بالزراعة لاخراج
مثل الحطب ووقتها وقت خروج الزرع وركبها التملك وشرائطها
شرائط أداء الزكاة

من كانت له أرض عشرية ونزل بها النحل وعسل فيها فرض العشر
في العسل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في العسل العشر ولان النحل
يأكل من الانوار والثمار وفيها العشر فيلزم أن يكون فيما تولد منها
وان كانت أرضه تسقى بماء السماء أو الماء الجاري فرض العشر فيما
أخرجته الارض قليلاً كان أو كثيراً مما يتغنى به الثناء فلازكاة في الحطب
والقصب الفارسي والحشيش والسعف والتين وبزر البطيخ والقثاء
والقرع وكل ما لا يقصد للاستغلال وأما اذا قصد ولوتين فرض العشر
فيه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما سقت السماء والعيون أو كان عثرياً
(أي ما يسقى بالسيل الجاري) العشر ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
فما سقت الانهار والقيم العشر وفيما سقى بالسناينة نصف العشر

وفرض العشر في الخضراوات كالورد والياحين والبقول والقثاء
والبطيخ والخيار والباذنجان وما أشبه ذلك لانها مما تقصد بالزراعة
واستقرار السنة عليها ليس بشرط لقوله تعالى وأنفقوا من طيبات
ما كسبتم وما أخرجناكم من الارض والحديث المار وهذا بعومومه
يتناول ما يخرج من الارض من غير تفصيل بين خضراوات وغيرها
والسبب مقتضى وهو نمو الارض مؤنة لها فوجب اعتبار الخارج أياً كان

وإذا سقى صاحب الأرض أرضه بدلو (كالشادوف) أو دولا ب (كالطنبور) أو آلة تجارية فرض نصف العشر لما رويننا . ولأن المؤنة تكثر فيها وإن سقاها مرة بماء العشر وأخرى بالدلو كانت العبءة لا أكثر في السنة

وكل ما يخرج من الأرض فيما فرض لا يخرج منه أجر العمال وعلف الدواب وتنظيف مصارف المياه وأجر الحراس لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم حكم بتفاوت الواجب لتفاوت المؤنة فلا معنى لأخراجها ولا لطلاق التصوص المارة

ولو كان مالك الأرض العشرية من نصارى بنى ثقلب أخذ منه الخمس وهذا أمر بإجماع الصعابة حينما قالوا السيد ناعمر نحن قوم لنا شوكة نألف أن تؤخذ منا الجزية فخذ منا ضعف ما تأخذ من المسلمين فصالحهم على ذلك وقال سموها ما شئتم ولو أسلم الثغلي فالخمس باقى عليه لأنه صار وظيفة الأرض فلا تتغير بالاسلام فبقى بعده كالخراج وإن اشتراها من الثغلي مسلم أو ذمى بقيت الوظيفة كما هي لأنها انتقلت إليه بوظيفتها والمسلم أهل البقاء عليه وإن لم يكن أهلاً للابتداء بهذه الوظيفة

ولو اشترى ذمى غير ثغلي أرضاً عشرية من مسلم بدلت وظيفتها من العشر إلى الخراج لأن العشر فيه معنى العبادة والكفر بنافها . ولذا لو دفع المسلم العشر باختياره أثيب على ذلك ويصرف المأخوذ منه مصارف الخراج لا العشر وهذا أهون من التبديل لأن الكفار أهل للتضعيف في الجملة وإن لم يكنوا أهلاً للصدقة ولوردت هذه الأرض على بائعها المسلم بأقالة أو عيب أو فساد يبيع أو خيار شرط أو روية عادت عشرية كما كانت قبيل البيع لأنها كانت لهم تنقل من المسلم أو كانت انتقلت من مسلم إلى مسلم ولو لشخص من المسلمين دار الخيلها باستاناً فإن سقاها بماء العشر

فهى عشرية وان بماء الخراج فهى خراجية لان الوظيفة تدور مع الماء لان الارض لاتنمو الا به فصار تبعاله فوجب اعتبار حالها بالماء فكان المسلم ملك أرضا خراجية وليس هذا ابتداء توظيف عليه وأما وجعل الذمى غير التغلي داره يستاناوجب عليه الخراج من أول الامر لانه أليق بحاله ولا نظر للماء

﴿وصل في دور السكنى﴾

لاشئ في الدور سواء كانت لمسلم أو ذمى أو تغلي أو مجوسى لما هو مأثور عن عمر رضى الله تعالى عنه أنه جعل الخراج على الارضين التى تغل والتي تصلح للغلة من العامرة وعطل من ذلك الدور والمساكن وتوارنه الناس عنه من غير سند وحكى عليه اجماع الصحابة رضوان الله تعالى عنهم

وما يجب في أرض اليهودى والنصرانى يجب في أرض المجوسى لما وردانه قيل لعمر إن المجوسى كثير بالسواد فقال أعيانى أمر المجوس وفى القوم عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سنوا بالمجوس سنة أهل الكتاب فلما سمع عمر رضى الله تعالى عنه بذلك عمل به وأمر عماله أن يسمحوا أراضيتهم وعامرهم فيوظفون الخراج على أراضيتهم ويرعهم بقدر الطاقة وعفا عن رقاب دورهم وعن رقاب الاشجار فيها فلما ثبت العفو فى حقهم مع كونهم عن أبعد الاسلام ثبت فى حق اليهود والنصارى بالاولى ولان الدور لاتستتمى ووجوب الخراج باعتبار الاستماء والمقابر مثلاً

ولاشئ فى عين قبر ونقط وغاز لانها ليست من أنزال الارض سواء كانت فى أرض المسلم أو الذمى أو المجوسى الا اذا كانت فى أرض خراجية وحريمها صالح للزراعة وجب الخراج على الصالح فقط لانه يجب

بالتمكن من الزراعة وقد تمكن بالصلاحيّة

﴿وصل في الماء﴾

الماء العشري هو ماء السماء والعيون والبحار والآبار التي لا تنفد وروديد عليها والخراجي هو ماء الأنهار التي حفرها الكفار وبئر حفرت في أرض خراجية وعين تظهر فيها وسعون ونيل نهر الروم وجيخون نهر ترمذ ودجلة نهر بغداد والفرات نهر الكوفة

﴿نوع فمن تدفع له الصدقة﴾

والاصل في هذا النوع قوله تعالى إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم وسقط نصيب المؤلفة قلوبهم لانه نص انتهى حكمه لانه الغائبة وهي الاعزاز ولا جماع الصهابة رضوان الله عليهم على سقوط نصيبهم وسند الاجماع قوله تعالى وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر

وكانت المؤلفة قلوبهم أصناف ثلاثة قسم كفار كان يعطيهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليتألفهم ليسلموا ويسلم قومهم وكان الاعطاء منه صلى الله تعالى عليه وسلم لهم جهاد الفقراء في ذلك الوقت أو من الجهاد لانه مرة يكون باللسان ومرة يكون بالاحسان

وقسم أسلموا وكانوا على ضعف فيز يدقر بهم لضعفهم وقسم كان يعطيهم خشية عليهم أن يكبهم الله تعالى على وجوههم في النار وسقط نصيبهم من آخر دفعة دفعها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

وظهر ذلك في خلافة أبي بكر رضي الله عنه حين جاء اليه عيينة بن حصن والا قرع بن حابس والعباس بن مرداس وطلبوا من أبي بكر رضي الله عنه أن يبذل الخط لنصيبهم فبذل لهم رضي الله عنه وجاءوا الى عمر رضي

الله تعالى عنه فاستبذلوا خطه فأبى ومزق خط أبى بكر وقال هذا شيء
 كان يعطيكُم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تأليفًا لکم فأما اليوم
 فقد أعز الله الاسلام وأغنى عنکم فان نتم على الاسلام والا فبيننا وبينکم
 السيف فعادوا إلى أبى بكر فقالوا أنت الخليفة أو عمر بذلت لنا الخط
 ومزقه عمر فقال هو عمر ان شاء ولم يخالفه ولم ينكر عليه أحد من الصحابة
 مع ما يتبادر منه من كونه سيدًا لا نارة الفتنة أو ارتداد بعض المسلمين
 فلولا اتفاق عقائدہم على حقيقة وان مفسدة مخالفتہ أكثر من المفسدة
 المتوقعة لبادر والانكاره ومستنده الآية السابقة

والذى يصح دفع الزكاة اليه مسلم غير هاشمى ولا مولاه ولا هو
 فرع للتصدق ولا أصله وهو أصناف
 منها الفقير وهو من له شيء أقل من النصاب أو قدر نصاب غير نام
 أو مشغول بالحاجة

ومنها المسكين وهو من لا شيء له وهو أسوأ حال من الفقير لقوله تعالى
 أو مسكينًا ذميرة أى التصدت بطنه بالتراب من الجوع ولقوله تعالى
 فاطعام ستين مسكينًا خصهم بصرف الكفارة اليهم ولا احتياج أكبر من
 الاحتياج إلى الطعام ولفظه من سكن مبالغة في عجزه عن الحركة من
 الجوع فلم يتحرك ولقوله تعالى في الفقراء يحسبهم الجاهل أغنياء من
 التعفف ولولا أن لهم حالًا جميلًا لحسبهم أغنياء

ومنها العامل عليها وهو من وظفه الامام وأعوانه ويعطيه كفايته
 بقدر عمله لانه فرغ نفسه لعمل من أعمال المسلمين فيستحق الأجر لذلك
 كالقضاء والمجاهدين والاولى أن يكون غير هاشمى تنزيها لقراءة الرسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن شبهة الصدقة التى هى أوساخ

ومنها المكاتب لاعتقته على فك رقبة من الرق لما روى أن رجلاً

قال يارسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال فك الرقبة واعتق النسيمة
قال أوليسا ساء يارسول الله قال لا عتق الرقبة ان تنفرد بعتقها وفك الرقبة
ان تعين في ثمنها وأخرج عن الحسن البصري والزهرى وعبد الرحمن بن
زيد بن أسلم قالوا في الرقاب هم المكاتبون

ومنها من لزمه دين ولا يملك نصابا فاضلا عن دينه لانه اذا ملكه كان
غنيا لان الذي في يده مستحق بالدين فوجود وعبده سواء

ومنها المتقطع عن الغزاة الفقير وهو المراد بقوله تعالى وفي سبيل الله
فلا تعطى لا غنياتهم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم خذها من أغنائهم ووردها
في فقرائهم

ومنها المسافر في الطريق الذي له مال في وطنه وليس معه مال وهو
المراد بقوله تعالى وابن السبيل ونسب اليه ثبوته فيه ولا يحمل لانه يأخذ
أكثر من حاجته ولو زاد عنه لا يلزمه التصديق به والأولى أن يستقرض إن
وجد من يقرضه

وهذه الجهات التي ذكرت يجوز للزكي أن يصرف لجميعها وأن
يصرف لجهة منها خاصة وأن يصرف لفرد خاص من أي جهة منهم وهو
قول عمرو بن علي وابن عباس ومعاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وجماعة من
الصحابه ولم يرو عن غيرهم من الصحابة خلاف ذلك فكان إجماعا لقوله
تعالى وإن تحقوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم وذابعد قوله تعالى إن
تبدوا الصدقات فنعما هي وقد تناول جفيس الصدقات وهو عام يتناول
جميع الصدقات لان الضمير عائدا اليها

ولا يجوز صرف الزكاة الى ذمي بدليل قوله صلى الله تعالى عليه
وسلم خذها من أغنائهم ووردها على فقرائهم فالضمير فيها راجع للمسلمين
والذمي ليس منهم وجاز صرف الكفارات وصدقة الفطر اليه لقوله تعالى

إنما الصدقات للفقراء والمفقر عام فيتناول الذمي ولو لاحديث معاذ المار
لأدخلناه في الزكاة وفقراء المسلمين أحب

ولا يجوز صرف الزكاة لبناء المساجد والبنائات والقناطر والجسور
وإصلاح الطرق وكري الانهار وتجهيز الحج والجهاد وتنكفين الموتى
لانعدام ركن الزكاة وهو التملك ولا لقضاء دين الميت لان قضاء دين الحي
لا يقتضي التملك من المديون بدليل أنهم لو تصادقا على عدم الدين كان
للدافع الاسترداد من الاخذ في الميت لا تملك بالأولى

ولا يصح للزكي أن يشتري بالقدر الواجب عبدا ثم يعتقه بدلا عنه
لان العتق وان كان قرابة لأنه ليس بتملك ولا يجوز صرفها الى غنى بملك
نصابا ولا الى ولده الصغير لانه غنى بغناه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل
الصدقة لغنى واطلاق الحديث يدل على عدم صرفها لغنى الغزاة صراحة
واذا دفع المزكى الزكاة الى أصله وإن علا الى فرعه وإن سفل
لا يجوز لاتصال منافع الأملاك بينهم وأما بقية قرابته فيصح الدفع اليهم
لتمام التملك به وهو أفضل لما فيه من صلة الرحم

ولا يصح دفع الرجل الى زوجته ولا دفع الزوجة لزوجها لما بينهما من
كمال الاتصال من جهة اشتراك المنافع بدليل عدم جواز شهادة كل
واحد منهما الاخر فصار المنع كالاولاد والاصول فكان الدفع لنفسه ولقوله
تعالى ووجدك عائلا فأغنى أى بمال خديجة رضى الله تعالى عنها

ولا يجوز الدفع الى مكاتب نفسه ومديرة وأم ولده ومبعضه لفقد ركن
الزكاة وهو التملك لان كسب المملوك لسبيده وله حق في كسب المكاتب
والمبعض مثله ولا الى مملوك غنى لان الدفع كأنه لمولاه ولا يجوز دفعها الى
بنى هاشم من آل على وآل عباس وآل جعفر وآل عقيل وآل الحرث بن
عبد المطب ولا الى موالهم ذكورهم وانا هم سواء ولا يحل جعل العامل

منهم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم نحن آل بيت لا تحل لنا الصدقة ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذه الصدقة لآلهاى أو ساخ وإنها لا تحل لمحمد ولا لآل محمد واه مسلم ولما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال الرجل لابي رافع مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصحبني كما نصيب منها فقال لا حتى أسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق فسأله فقال صلى الله تعالى عليه وسلم إن الصدقة لا تحل لنا وإن مولى القوم من أنفسهم وخرج أبو لهب وأولاده لا ذنبه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقطع الله تعالى قرابته فلا تحرم عليهم الصدقة وهذه القرابة استهقت بالتناصير قبل الاسلام وبعده

ولو تخرى المزكى حالة الدفع فظهر الخطأ فيه بان أعطاه الكافر أو غنى أو هاشمي أو مولاة أو أصله أو فرعها أجزأه هذا ما روى البخارى عن معن بن يزيد أنه قال كان أبي يزيد أخرج دنائير يتصدق بها فوضعها عند رجل في المسجد فحقت فأخذتها فأنيت بها فقال والله ما إليك أردت فخاصمته إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لك ما نويت يا يزيد ولك ما أخذت يا معن وكلمة ما عامة فتنناول الفرض والنفل ولو اختلف بينهما لفصل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الاطلاق قطعنا بعدم الاختلاف بين الفرض والنفل

ولو تبين أن الدفع لعبد المزكى أو مكاتبه أو مبعوضه أو مبدره لا تجزئ لانها لم تخرج عن ملكه فلم يتم التملك

وصح اعطاء نصاب زكاة لفقر ليس ذاعبال مع الكراهة والا فلا كراهة لان الاعطاء لا في فقره لان الزكاة لا يتم الا بالتملك وهو في وقته فقير ولا يصير غنيا الا بعد تمامه

ويستحب للمزكى أن يغني المعطى عن السؤال في يومه لقوله صلى

الله تعالى عليه وسلم اغنموهم عن المسئلة في مثل هذا اليوم فتطلب
 صيانة المسلم عن الوقوع فيه والاوجه النظر لمقتضيات الأحوال
 ويكره للمزكى نقل الزكاة من بلد لا يخرج لغير قريب وأحوج والا
 فلا كراهة لما في ذلك من مصلحة الرحم ودفع حاجة الأحوج لانه صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لما إذا علمهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد
 على فقرائهم وأما عدم الكراهة للأحوج أو القريب فلقول معاذ لا هـل
 الين لا يتوفى بعرض ثياب خميس أو لبس في الصدقة مكان الشعر والذرة
 أهون عليكم وخبر لا صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة
 والمعتبر في الزكاة مكان المال وفي صدقة الفطر مكان المزكى ولا عبرة
 بمكان أولاده

﴿وصل في الغنى﴾

هو على ثلاث مراتب الأولى ما يتعلق بها وجوب الزكاة وحرمة
 أخذ الصدقة وهو ملك النصاب الفارغ عن حوائجها الأصلية الذي حال
 عليه الحول وقد علمته الثانية ما يتعلق به وجوب صدقة لفطرو وجوب
 الأنصبة وهو أن يكون مال الكامق دار النصاب فأضلاع عن حوائجها فقط
 الثالثة ما يحرم به السؤال وهو أن يكون مال الكالقوت يومه ولبنته وما يستر
 به عورته ومثله الفقير العامل القوي القادر على الكسب في حرمة السؤال
 لقوله صلى الله عليه وسلم من سأل وعنده ما يغنيه فاما يستكثر جرح جهنم
 قالوا يا رسول الله ما يغنيه قال ما يغذيه وما يعشيه ويجوز له سؤال الملبس من
 جبة وكساء ولكن لا يحرم عليه الأخذ من غير سؤال

﴿نوع في صدقة الفطر﴾

الصدقة عطية يردها صاحبها الثواب من الله تعالى لان صاحبها
 يظهر صدق الرغبة في ذلك كما يظهر الرغبة في المرأة بصدقتها

والفطر لفظ إسلامي اصطلاح عليه وليس بلغوي لعدم معرفة العرب به قبل الاسلام وهي واجبة لانها ثبتت بدليل ظني وان كانت وريدت في السنن بلفظ فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لان معناه أمر والاجماع المنعقد على وجوبها لم ينقل اليها تواترا ولذا لا كفر بانكارها لظنية الثبوت وتحجب موسعا في العمر وقوله صلى الله عليه وسلم اغنواهم عن المسئلة في مثل هذا اليوم للندب وركنها اذاؤها لمن كان مصر فالها فلا تتأدى بالاباحة بل لا بد من التملك وسبب وجوبها رأس يمونه ويلى عليه وسبب مشروعتها ما جاء عن ابن عباس فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين من اداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن اداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات وحكمها سقوط الواجب في الدنيا وثبوت الثواب في العقبى ووقت وجوبها طلوع صبح يوم الفطر وقدرها نصف صاع من بر أو صاع من تمر وشرطها الاسلام والحرية وملك النصاب

زكاة الصوم واجبة على كل حر مسلم ان ملك نصابا من أنصبته الزكاة ولو غير تام لانها يجب بقدره بمكة لا ميسرة حتى لو ملك النصاب بعد الوجوب لا تسقط بشرط فراغه عن حوائجه الاصلية كسكنه ومركبه وسلاحه وعبيده للخدمة ورياش منزله أما وجوبها فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في خطبته ادوا عن كل حر وعبد صغير أو كبير نصف نصاب من بر أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير

وأما الاسلام فلانها قربة من القرب ولا تصحق الامعة وأما الحرية ليثبت التملك لان العبد لا يملك وان ملك فلا تصحق منه التملك وأما ملك النصاب الخالي عن الحوائج الاصلية فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لاصدقة الا عن ظهر غنى واليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول

ولا غنى مع الحاجة والمشغول بها في حكم العدم
 ويجب إخراجها عن نفسه لحديث ابن عباس فرض رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم زكاة الفطر على الذكر والأنثى والحر والمملوك
 صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير فعدل الناس به نصف صاع من بر وعلى في
 الحديث بمعنى عن

ووجب إخراجها أيضاً عن أطفاله الصغار الذين لا مال لهم للحديث
 المارولان سبهارأس يمونه ويلى عليه وان كان لهم مال أدى من مالهم
 لانها وان كانت عبادة إلا أن فيها معنى المؤنة

ووجب إخراجها عن مملوكيه ان كانوا للخدمة لثبوت الولاية
 عليهم ووجوب مؤنتهم عليه فتعقق السبب ولأنه صلى الله تعالى عليه وسلم
 أمر بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد ممن يمتنون فقص
 على السبب فلو كانوا للتجارة لانبج عليه صدقة فطرهم بل فيهم زكاة
 التجارة وذلك خوفاً من أخذ الصدقة مرتين وقد نفاه صلى الله تعالى عليه
 وسلم بقوله لاني في الصدقة ومثل المملوكين مدبروه وأمهات أولاده

ولا يجب إخراجها عن زوجته لان الولاية وإن وجدت فهي قاصرة
 على حقوق الزوجية والمؤنة وان تحققت إلا أنها للضرورة بدليل عدم
 وجوب مداواتها عليه

ولا يجب إخراجها عن أولاده الكبار لانعدام الولاية والمؤنة ولو
 كانوا في عياله لا يجب أيضاً لعدم تحقق الولاية ومع هذا لو أخرجها عنهم
 وعن زوجته ولو من غير إذنه جاز لانها صدقة فيها معنى المؤنة وفي العادة
 أن الوالد والزوج هو الذي يؤدي فكان ذلك في معنى الاذن بخلاف الزكاة
 فانها لا تصح لانها قربة محضة فلا تصح بدون الاذن الصريح

ولا يجب إخراجها عن عبيد للخدمة مشترك أو عن عبيد لها

مشتريين لعدم ثبوت الولاية كاملة وكذا المؤنة ولو كانت العبيد آبقين أو مضمومين ولا يئنة لا تجب زكاة فطرتهن على أحد لعدم ولاية الوجوب لأحد

ولو باع مملوكه بخيار شرط توقف وجوب الصدقة فاذا مضى يوم الفطر واختار باق يجب على من يصبر العبد له فان تم البيع فعلى المشتري وإن لم يتم فعلى البائع لأن الملك والولاية موقوفان فكذلك ما يبتنى عليهما

﴿ وصل في المقدار الواجب ﴾

وصدقة الفطر الواجب لإخراجها نصف صاع من بر أو من مقلوه أو صاعاً من تمر أو شعير أو زبيب على المعقد لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في خطبته أذواعن كل حر وعبد الحديث ولما روى الدارقطني أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطب قبل يوم العيد يوم أو يومين فقال إن صدقة الفطر مدان من بر على كل إنسان أو صاع مما سواه من الطعام وهذا بعمومه يتناول الزبيب ولما ورد عن أبي سعيد نفسه كنا نخرج في عهد رسول الله يوم الفطر صاعاً من طعام قال أبو سعيد وكان طعامنا يومئذ الشعير والزبيب والاقط والتمر وهو من ذهب جمهور الصحابة ومنهم من اخلفاء الراشدين وابن مسعود وابن عباس وابن الزبير وجابر وغيرهم من أكابرهم ولم يرو عن أحد منهم أن نصف صاع من بر لا يكفي

والصاع قدحان وثلاث قدح بالكيل المصري ومقداره بالوزن ثمانية أرتال وعن عائشة في الغسل مثله وهو الصاع المعروف بالحاجي فائدة يجوز إخراج قيمة الواجب لأنها تحقق بها الاغناء وهي أنفع للغير لتنوع حاجاته بل دفعها أفضل هذا ومصرفها مصرف الزكاة إلا أنه يجوز إعطاؤها للذمي وجاز إعطاؤها للمسكين أو مساكين

﴿ وصل في وقت الوجوب ﴾

ويتعلق وجوب أداء صدقة الفطر بتحقق صبح يوم الفطر لان
 الاضافة للاختصاص في قول ابن عمر في الحديث فرض رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة الفطر والليل ليس محلا للصوم فاعتبر صبح
 يوم الفطر لانه هو الذي فيه الفطر

والمستحب إخراجها في هذا اليوم قبل الخروج الى مصلى العبد لانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج قبل ان يخرج للمصلى ولما روى عن
 ابن عمر قال أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نخرج صدقة
 الفطر عن كل صغير وكبير حراً أو عبداً صاعاً من تمر أو صاعاً من زبيب
 أو صاعاً من شعير الحديث وكان يأمرنا ان نخرجها قبل الصلاة وكان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسمها قبل ان ينصرف الى المصلى ويقول
 اغنوهم عن الطواف في هذا اليوم وليأكل كل الفقير كفاً كل هو
 ويصح لمن وجبت عليه الصدقة ان يخرجها قبل يوم الفطر لتقرر السبب
 وهو الرأس الذي يمونه وبلى عليه فصار كاداء الزكاة بعد وجود النصاب
 ولا يجوز تعجيل الأضحية لانه غير معقولة فلا تكون عبادة الا في وقتها
 المخصوص

وان وجبت صدقة الفطر وأخرها عن يومه لا تسقط عنه وعليه
 إخراجها لانه قربة مالية معقولة المعنى فلا تسقط بعد الوجوب الا بالاداء
 كالزكاة طال المدة وقصرت

فرع لا يبعث الامام على صدقة الفطر ساعياً لانه صلى الله تعالى عليه
 وسلم لم يفعله آخر يجوز أن يعطى صدقة فطر اليتيم من مال اليتيم
 ولا يضحى عنه

واجبات الاسلام ستة الفطرة ونفقة ذى الرحم والوتز والاضحية
 وخدمة الاورين وخدمة المرأة لزوجها

﴿ الصوم ﴾

هو لغة الامساك مطلقا عن كلام أو غيره لقوله تعالى إني نذرت
 للرحمن صوما فلن أكلم اليوم إنسيا ومنه صام الفرس عن معلقه ومنه خيل
 صياما وشرعا إمساك عن شهوة البطن والفرج حقيقة أو حكما في وقت
 مخصوص وهو من طلوع الفجر إلى غروب الشمس لقوله تعالى وكلوا
 واشربوا حتى يتبين لكم الآيات مع نية من أهلها وسببه شهود جزء من الشهر
 لقوله تعالى فنشهد منكم الشهر فليصمه وذا بالنسبة لرمضان وشهود
 كل يوم سبب لصيامه وفي صيام المندور النذر وفي الكفارات ما تضاف
 إليه من قتل وحنث في عمن وظهار وقطر وسبب القضاء سبب الأداء
 والنفل مطلق الشروع وشرط وجوبه الاسلام والعقل والبلوغ وشرط
 أدائه الصحة والاقامة وشرط محنته النية والعلم بالصوم أو الوجود في دار
 الاسلام وعدم الخيض والنفاس وحكمه سقوط الواجب وحصول الثواب
 إن لم يكن منهيا عنه وأنواعه فرض وواجب ومسنون وخبرام كصوم
 يوم الفطر وأيام الاضحية والتشريق ومكروه كصوم يوم الشك ومحاسنه
 كثيرة

وفرض الصوم في السنة الثانية من الهجرة لعشر في شعبان بعد
 الهجرة بسنة ونصف

صح صوم رمضان بنية من الليل إلى ما قبل الزوال وبمطلق النية
 وبنية واجب آخر أو نفل وهو فرض لقوله تعالى كتب عليكم الصيام كما
 كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ولقوله تعالى فنشهد منكم
 الشهر فليصمه ولاجماع الامة على ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بني الاسلام على خمس الحديث ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم إن
 الله فرض عليكم صيامه وسئل لكم قيامه أو كفافا وأما محنته بنية من

الليل الخ فلقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ثم أعصوا الصيام إلى الليل فأباح جل شأنه الأكل والشرب إلى طلوع الفجر وأمر بالصيام بعد هذا بكلمة ثم المفيدة للتراخي فتعتبر العزيمة بعد الفجر قطعاً وما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر رجلاً أن أذن أن من أكل فليملك بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم وجهه على الصوم الشرعي متعين والافلا فرق بين الحالين وما ورد من نفي الصيام في حالة عدم التبييت والعزم فمحمول على نفي الكمال على حد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة لرجل المسجد إلا في المسجد ولأن رمضان معيار لا يسع غيره لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا نسلخ شعبان فلا صوم إلا رمضان ولأن التية قارنت الأكثر وله حكم الكل

والنذر المعين وقته مثل رمضان في ذلك إلا أنه واجب بقوله تعالى وليوفوا نذورهم وهو عام دخله الخصوص بالنسبة للنذر بالمعصية وبما ليس من جنسه واجب فكان ظنياً في الباقي والظني لا يثبت أكثر من الوجوب

ولا فرق في ذلك بين أن يكون الصائم مقيماً ومسافراً صحيحاً أو مريضاً لأنه إذا صام كل منهم وتحمل المشقة انعدمت الرخصة في حقه فبلحق بالصحيح والمقيم

ولا يصح صوم قضاء رمضان والنذر غير المعين والنفل الذي لزمه بالفساد وقضاء النذر المعين وكفارة الظهار والقتل واليمين وحزاء قتل الصيد وفطر رمضان والحلق والمثمة إلا بنية معينة لعدم تعيين أوقاتها فإلزم تعيينها ابتداء

والنفل مطلقاً يصح بنية قبل الضحوة الكبرى لما ورد عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فقال هل

عندكم شيء قتلنا فقال إني صائم رواه مسلم ولونوى عند الزوال أو بعده
لا يصح لعدم قران النية لاكثر الصوم

﴿وصل في إثبات الهلال﴾

ويطلب على سبيل الوجوب الكفائي التماس هلال رمضان في
التاسع والعشرين من شعبان لا احتمال أن يكون الشهر تسعة وعشرين يوما
قال صلى الله تعالى عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا أو هكذا وأشار بأصابعه
وجنس إبهامه في المرة الثانية فاذا تحققت الرؤية فرض الصيام وإن كان
بالسواء علة أو لم يظهر الهلال تعين إكمال عدة شعبان ثلاثين يوما وإذا ثبت
الشهر في مصر ثبت في كل الأمصار لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم الهلال فأكملوا عدة شعبان
ثلاثين والاصل بقاء الشهر فلا ينقل الابدليل ولا وجوده ولان قوله
صوموا عام فيتناول جميع أهل الدنيا من تعلق بهم الخطاب

ويكره صيام اليوم الاخير من شعبان الذي هو يوم الثلاثين المحتمل
أن يكون من آخر شعبان أو أول رمضان الا تطوعا لقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا تقدموا الشهر حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة ثم صوموا
حتى تروا الهلال أو تكملوا العدة وإن ظهر أنه من رمضان أجزأه عنه
لان رمضان يتأدى بمطلق النية وقد تحقق أصل الصوم وإن نوى واجبا
آخر أجزأه أيضا

وإذا رأى هلال رمضان شخص ورد القاضي قوله لسبب من
الاسباب تعين عليه الصوم لانه شهد الشهر ولتحقق رؤيته فيجب عليه
العمل وإذا كان الأمر في هلال الفطر فلا احتياط الصوم لقوله صلى
الله تعالى عليه وسلم صومكم يوم تصومون وفطركم يوم تفطرون والناس
لم يفطروا في هذا اليوم فوجب عدم فطره ولان عدم رؤية الكثير من

الناس مع استوائهم تدل على خطائه في الرؤية ولو افطر لرُدَّ شهادته وجب عليه القضاء فقط لانه صار مكذبا شرعا بهذا الرد ولانه يحتمل الاشتباه والكفارة تندري بالشبهة

ولو اخبر عدل برؤية الهلال وبالسواء علة من غيم أو كسوف أو غبار شديد قبل الحاكم قوله لانه أمر ديني وخبر العدل مقبول في الديانات ولا يلزمه أن يقول عند الحاكم أشهد ومستور الحالة مثله لما روى أنه جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال إني رأيت الهلال فقال أنشهد أن لا إله الا الله قال نعم قال أنشهد أن محمدا رسول الله قال نعم قال يا بلال أذن في الناس فليصوموا غدا رواه أبو داود والترمذي ولو كان الامر في هلال الفطر لا يفطرون احتياطا ولان الفطر لا يثبت بشهادة الواحد لانه حق عبد فلا يثبت الا بشهادة رجلين أو رجل وامرأتين والأضحى مثل الفطر لانه تعلق به حق العبد وهو التوسع بالاحكام

ولو امتنع العلة من السماء بأن انعدم الغيم وما شا كله اشترط كون الشهادة جماعة كثيرة يقع اليقين بخبرهم لان خبر الواحد في مثل هذا الحال يوهم الغلط فيتوقف في خبره

﴿ نوع فيما لا يفسد الصوم ﴾

ومن كان صائما فرضا أو نفلا أو واجبا أداء أو قضاء ومضغ شيئا وابتلعه ناسيا لا يحكم بفساد صومه وكذا اذا شرب غير ذا كر لصومه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من نسي وهو صائم فأكل أو شرب فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه ولان النسيان غالب في الشخص فلو كان مقسدا الوجد الحرج وهو مدفوع بالنص خصوصا وانه لا حالة تذكره ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا أكل الصائم أو شرب ناسيا فانما هو رزق ساقه الله اليه فلا قضاء عليه ولو ذكره شخص فلم يتذكر فهو على صومه.

ويستحب تذكيره ان قوي او تر كره لوضعيها

واذا جامع الصائم ناسيا الصومه لافساد ايضا لانه في معنى الاكل فيكون ثابتا بدلالة الحديث المار ولو صنع ما ذكر مخطئا فسد الصوم لتذكيره الصوم

ولو دام الصائم فاحتمل وانزل أو احتجم أو فاعو عاد لا يفسد الصوم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث لا يقطن الصائم الحجامة والقيء والاحتلام ولقصور معنى الجماع في الاحتلام ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم ولو نظر الصائم الى امرأته بشهوة فأنزل لا فطر لعدم المباشرة ولان النظر غير متصل بها فهو كالانزال بالتفكر سريان ومثلها الانزال بالكف وان كان محرما لقوله تعالى فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ولا شك أنه بما وراء ذلك ولان الله لم يبيح الا الزواج أو ما ما كت الايدي وليس الانزال بالكف واحدا منها

ولو أذهن أو كفصل فكذلك لان وصول الدهن الى الجوف من المسام فصار كما إذا تبرد وهو صائم ووجد برودة الماء في كبده فلا منافاة بينه وبين الصوم وأما الاكحال فلما روى عن عائشة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكحل وهو صائم ولو وجد طعمه في فمه أو حلقه أو بزق فرأى لون الكحل لا فطر لانه ليس بين العين والدماغ سلك والدفع يخرج بالترشيح والداخل من المسام لا يتأني الصوم ولو دخل حلق الصائم غبار ولو لطاحون أو ذباب أو دخان غير مر يد إدخاله لا فطر لعدم إمكان الاحتراز عنه

ولو قبيل امرأته وهو صائم لا يفسد صومه اذ لم ينزل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم رخص في القبلة للصائم والحجامة وروى عن أم سلمة أنه

صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم فان أنزل فسد وقضى فقط
لقصور الجنابة وإذا أكل ما بين أسنانه وكان دون الحصة لا يفسد الصوم
لعدم إمكان الاحتراز عنه فصار تابعاً لاسنانه فينزل منزلة الريق والكثير
مفسد لا يمكن الاحتراز عنه ولو أدخل في أذنه الماء أو أقطر الدواء في إحليلة
لا فطر لانعدام المعنى والصورة وضيق المسام في الاول وعدم المنفذ في الثاني
(* وصل فيما يوجب القضاء *)

ولو قاء الصائم وكان ملء الفم وأعادته أو استقاء سواء كان علقاً أو مرة
أو طعماً أو فطر وعليه القضاء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من استقاء
عمداً فعليه القضاء ولو ابتلع حصاة أو حديد أو مملحاً كثيراً أو حجراً أو
تراباً أو رملاً أو طيناً غير أرمي أو نواة أو قطناً أو لوزة بقشرها أو سقر جلاً غير
فاضج مما لا تنفع فيه للبطن أفطر وعليه القضاء لتحقيق الفطر ولأنه
لا يتغذى به عادة

ولو بطن أو فخذ أو صنع أى شئ مع امرأته في غير القبل والدبر
وأنزل فسد صومه وعليه القضاء ولا كفارة عليه لانعدام صورة الجماع
وأما القضاء فلو جوده في المعنى

ولو أفسد الصائم قضاء رمضان أو النفل أو التذرع أو صوم الكفارات
عليه القضاء فقط لعدم هتك حرمة الشهر الذي هو رمضان

ولو تداوى بأن أقطر في أذنه ماءً أو دواءً أو وضع في جائفته أو آتته
ووصل الدواء إلى الجوف أو الرأس بطل الصوم وكذا إذا احتقن أو استعط
استدرا كالمصلحة ولأن الفطر مما دخل وقد تحقق الدخول لقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم الفطر مما دخل

ولو جامع بهيمة أو ميتة وأنزل أفطر وعليه القضاء لأنه كالجماع
بصورة الكف

ولو أفطر خطأ بأن سبغه الماء حال المضغضة أو وضع الماء في فيه وهو نائم أو أوجر مكرها أفطروا عليه القضاء وقوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه المراد منه رفع الالتم لان رفع الواقع محال بدليل ما أخذته في القتل الخطأ ووقوع طلاق المخطئ ومجعة تزوجه ولو أمسك يوماً من رمضان أو كله من غير نية عليه القضاء لعدم النية ولا كفارة عليه لعدم النية في العبادة والاختلاص بها ولو أكل كل على شك الليل فاذا أصبح طالع أو أكل على ظن الغروب فاذا الشمس باقية عليه القضاء لتحقيق أكله بعد طلوع الصبح أو قبل غروب الشمس ولا كفارة عليه لبناء الامر على الاصل فكانت الجنابة قاصرة وان لم يظهر حقيقة الامر فلا قضاء عليه لان غلبة الظن تعمل عمل اليقين ويجب عليه الامساك بقية اليوم تشبها بالصائمين لا صوماً حقيقياً لوجود المنافي وهو أكله

﴿ وصل فيما وجب القضاء والكفارة ﴾

ولو وطئ الصائم عمداً انساناً حياً غيره بان ادخل الحشفة أو مقدار مقطوعها في قبله أو دبره فعليه القضاء والكفارة انزل أوله ينزل لان الانزال أشباع والجماع يتحقق بدونه أما القضاء فلا دراك ما فاته وأما الكفارة فلتكامل الجنابة في المحلين بسبب قضاء الشهوة وكذا لو وطئ مستيقظاً غير نائم ولا مجنون

ولو أكل أو شرب ما ينفع البدن عادة أو تداوى به فعليه القضاء والكفارة أيضاً أما القضاء فلتحقق الفطر بصورة الايصال الى الجوف والكفارة تعلق بجنابة الافطار في الشهر على وجه الكمال وهي متحققة ولو أكل أو احتجم أو وضع أصبعه في دبره أو اقتصد أو لبس أو جامع بهيمة من غير انزال فالكل على ظن الفطر بهذه الاشياء قضى وكفر لانه ظن فظاهر الخطأ فلا عبرة به

﴿وصل فيما يكره للصائم وما لا يكره﴾

من كان صائماً فرضاً كره له ذوق شيء بفمه لما في ذلك من الفساد بطريق التسبب فلزم بما جذبت القوة الجاذبة شيئاً إلى الباطن الآن يكون امرأة ولها زوج سيء الخلق فلا بأس به لها كما يكره المضغ للصبي لغير ضرورة لما في ذلك من تعريض الصوم للفطر وأما الضرورة فلا بأس بحفظ الولد

ويكره للصائم مضغ العلك بشرط عدم تحليل أجزائه منه والأفطر إذا وصل المتصل الجوف لما في ذلك من الاتهام لأن من رآه يظن فطره وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقيت التهم

وكره للصائم القبلة والمس والمعانقة والمباشرة الفاحشة إن لم يأمن على نفسه من الفساد إما الجماع وإما الانزال فإن آمن فلا كراهة والأولى العدم لا يكره للصائم الاكتهال والادهان للشارب والاستياك لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم اكتهل وهو صائم ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير خلال الصائم السواك ولأنه مطهرة للفم مرضاة للرب وقد رأت الصحابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستاك وهو صائم ما لا يعد ولا يحصى والنصوص مطلقة فلا مقتضى للتقييد بوقت ودون وقت

﴿وصل في الكفارة﴾

كفارة الصوم عتق رقبة مطلقة فإن لم توجد فصيام شهرين متتابعين فإن عدمت الاستطاعة فاطعام ستين مسكيناً لكل واحد منهم نصف صاع من بر أو صاع من تمر كالغفر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من أفطر في رمضان فعليه ما على المظاهر والحديث غريب بهذا اللفظ وروى البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

أمر رجلاً أفطر في رمضان أن يعتق رقبة أو يصوم شهرين متتابعين أو يطعم ستين مسكيناً ولفظ أفطريع الفطر بما سببه شهوة البطن أو الفرج وروى الدارقطني عن أبي هريرة أن رجلاً كل في رمضان فأمره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يعتق رقبة أو يصوم شهرين متتابعين أو يطعم ستين مسكيناً وهذا صريح في وجوب الكفارة بالاكل فلامعنى تخصيصها بالجماع ولفظ من في الحديث عام فيتناول الرجل والمرأة بدليل اطلاق من على الاناث في قوله تعالى ومن يقنت منكن ولان الجنابة أنت من نفس الوفاق وقد شاركته فيه المرأة هذا في الجماع وفي أكلها الامر ظاهر

ولو جامع امرأته مرارا في اليوم أو في رمضان أو رمضانين كفته كفارة واحدة لان الغالب فيها العقوبة وهي لا تتكرر اذا كان السبب متحدا والحديث الاعرابي فانه قال يا رسول الله هلكت وأهلك فقال ماذا صنعت قال واقعت امرأتى في نهار رمضان متعمدا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم أعنت رقبة فقال لا أمالك الا رقبتي هذه فقال صم شهرين متتابعين فقال وهل جاءني ما جاءني الا من الصوم فقال أطعم ستين مسكيناً فقال لا أجد فأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يؤتى بفرق من تمر يروى بعرق فيه خمسة عشر صاعا وقال فرقها على المساكين فقال والله ما بين لابتي المدينة أحد أجوج منى ومن عيال فقال كل أنت وعيالك يجرى ولا يجرى أحد ابعذك فقول الاعرابي واقعت يتناول الواقعة مرة أو مرارا وفي رواية الحديث فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه وفي رواية ثانياه والاعرابي اسمه سلمة البياضي الانصاري ولم يعزره الرسول على عمله لانه مستقت ولو عزره لامتنع المستقتي ولان الكفارة في معنى الحد وهو لا يجتمع مع التعزير وقول الاعرابي وأهلك

يدل على مشاركة المرأة في الجنابة

✽ وصل ✽

الصيامات اللازمة ثلاثة عشر سبعة يجب فيها التتابع وهي أداء رمضان وكفارة القتل وكفارة الظهار وكفارة اليمين وكفارة الفطر في رمضان والنذر المعين وغير المعين الملزوم فيه التتابع وستة لا يجب فيها التتابع وهي قضاء رمضان وصوم المتعة وصوم جزاء الصيد وصوم النذر المطلق وصوم اليمين بالله تعالى ليصوم من أربعة أيام مثلاً وصوم كفارة الحلق

ويسن صوم التاسع والعاشر من المحرم ويوم عرفة لغیر الحاج وكره له اذا كان يضعفه وندب صيام ثلاثة أيام من كل شهر ليكون كصوم جميعه من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وندب أن يكون ذلك الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر لأمره صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وندب صوم الاثنين والخميس ولو للحاج لا يضعفه الصوم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم تعرض الأعمال يوم الاثنين والخميس فأحب أن يعرض عملي وأنا صائم وندب صوم ستة أيام من شوال لقوله صلى الله عليه تعالى عليه وسلم من صام رمضان وأتبعه بست من شوال كان كصوم الدهر وندب صوم يوم وفطر يوم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أحب الصيام إلى الله صيام داود وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود كان ينام نصفه ويقوم ثلثه وينام سدسه وكان يفطر يوماً ويصوم يوماً رواه أبو داود

وكره تنزيها صوم العاشر من المحرم بمفرده وكره افراد يوم الجمعة أو السبت بالصوم وكذا يوم النير وزا والمهرجان والوصال وصوم الدهر لا تار وردت في ذلك

وكره صوم المرأة نفلاً بغير إذن زوجها وكذا العبد من غير إذن سيده

لحق الزوج والسيد ويستحب للصائم السحور لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم تسحروا فان السحور بركة وتأخيرہ وتعجيل الفطر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث من أخلاق المرسلين تعجيل الإفطار وتأخير السحور ووضع اليمين على الشمال وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أفطر يقول ذهب الظما وأبنت العروق وثبت الأجر إن شاء الله ويعظم يا عظيم اغفر لي الذنب العظيم فإنه لا يغفر الذنب العظيم إلا العظيم ثلاثا

﴿نوع في الأعداء المبيحة للفطر﴾

العدو هو العارض المبيح وهو لغة ما استقبلك ومنه عارض بمطرنا والاعذار المبيحة للفطر هي المرض والسفر والحبل والرضاع إذا أضر الصوم بها أو بولدها أو الكبر والجوع الشديدين إذا خاف منهما الهلاك أو نقصان العقل

ومن دخل عليه رمضان وهو مريض وخاف اشتداد المرض أو امتداده أو حصوله أن لم يكن مريضاً بل بطن أو تجربة أو أخبار طبيب مسلم حاذق أو مستورا الحال أو ظاهر العدالة فله الفطر وعليه القضاء لقوله تعالى ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر

وجاز للمسافر الفطر وصومه أفضل لقوله وأن تصوموا خير لكم ولأن رمضان أفضل الوقتين فالأداء أولى أن لم يتضرر به لأن السفر لا يخلو عن مشقة وهي لا تنضبط فجعل السفر عذراً وحديث أنس كنا نسافر مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فإنا الصائم ومننا المفطر فلم يعب الصائم على المفطر ولم يعب المفطر على الصائم وروى عن أبي الدرداء قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض غزواته في حر شديد حتى أن أحدنا ليضع يده على رأسه من شدة الحر ما فينا صائم إلا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله ابن رواحة رواه البخاري ومسلم وقال

أبو سعيد سافرنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى مكة ونحن صيام فكل هذا يدل على جواز الفطر والصوم

ولو مات المريض في مرضه والمسافر في سفره من غير ادراك عدة من أيام أخر لا قضاء عليهم لان القضاء فرع وجوب الاداء وجوب الاداء ممنوع بالمرض والسفر فقرء وهو القضاء كذلك ولا نهما لم يدركا عدة من أيام أخر ولو صح المريض وأقام المسافر ثم حل بهما الموت وجب عليهما الوضوء عن كل يوم نصف صاع كالفطرة على المريض بقدر ما أدرك من أيام الصحة وعلى المسافر بقدر ما أدرك من أيام الإقامة لان السبب في القضاء ادراك عدة فيتقدر الواجب بقدر السبب

ولو صح المريض وأقام المسافر ولم يقضيا حتى دخل رمضان الثاني قدم الاداء لانه في وقته ثم قضى الاول بعد ذلك ولا شيء عليه لان وجوب القضاء ليس على الفور ولا طلاق قوله تعالى فعدة من أيام أخر من غير قيد شيء آخر غير انهما تركا الأولى حيث أخرا

ولو كانت المرأة حاملا أو مرضعا وخافتا على الحمل والولد كان لهما الفطر وعليهما القضاء دفعا للخرج عن ولديهما وأنفسهما لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عز وجل وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وعن الحبلى والمرضع الصوم ولا فدية ولا كفارة عليهما أما عدم الفدية فلانها ثبتت في حق الشيخ الفاني على غير القياس فغيره عليه لا يقاس وأما الكفارة فلعدم الجنابة

ولا يشترط في القضاء الموالاة والمتابعة لقوله تعالى فعدة من أيام أخر من غير قيد بموالاة ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم قضاء رمضان إن شاء فرق وإن شاء تابع وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن تقطيع قضاء رمضان فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان على أحدكم دين

فقضاء درهما ودرهمين حتى قضى ما عليه من الدين فهل كان قاضيا
دينه فقالوا نعم يا رسول الله فقال الله أحق بالعمو والتجاوز

والشيخ الفاني والمرأة العجوز اللذان لا يقدرا ان على الصوم لفناء
قوتها الفطر وعليهما الفدية عن كل يوم كصدقة الفطر ان قدرا على
دفعها والا استغفرا الله تعالى وطلب ما منه الاقالة والعفو لقوله تعالى وعلى
الذين يطيقونه فدية طعام مسكين أى لا يطيقونه لان العرب تحذف لا اذا
ظهر الكلام ومنه قوله تعالى يبين الله لكم أن تضلوا أى ان لا تضلوا كما
يظهر بالبداهة وقوله تعالى راسى أن تميد بكم أى ان لا تميد وقوله تعالى
تالله تفنأند كر يوسف أى لا تفنأ ومنه قول الشاعر

فقلت يمين الله أبرح قائما ولو قطعو أراسى اليك وأوصال

ومارواه البخارى عن ابن عباس ان الآية ليست منسوخة هي للشيخ
الكبير والمرأة الكبيرة فلا يستطيعان ان يصوما فيطعمان لكل واحد
مسكينا وروى أيضا عن علي وابن عمر وغيرهم من الصحابة ومثله لا يعرف
الا سماعا ولا يقال بالرأى

ويسمى القضاء بالفدية قضاء بمثل غير معقول لاننا لا نعقل المماثلة
بين الصيام والفدية وانما ثبت بالنص على خلاف القياس ولو قدر الشيخ
والشيخة الفانيين على الصوم بطل حكم الفدية لانها وجدا أياما آخر
فالشرط استمرار العجز حتى تفهق الخلقية

وقال بعض المشايخ الصلاة كالصوم استسنانا لاحتمال ان النص
معلول والصلاة أهم منه فقالوا بالفدية احتياطاً ورجوا من الله تعالى القبول
ولذا قال محمد بن الحسن في الزيادات يجزيه ان شاء الله فعلق بالمشيئة ولم
يجزم به قطعا فصار كما اذا طوع به الوارث ومخرج على هذا عن كل صلاة
نصف صاع من برأصاع من تمر أو قيمة ذلك ولا يصح صوم وليه عنه ولا

صلاته لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن أحد ولو شرع المتنفل في الصلاة أو الصوم ثم أبطل ما شرع فيه قصد أو عن غير قصد لزمه القضاء لأن عمله هذا أقرب به من القرب فيتعين عليه المحافظة عليها بإتمامها وجوباً بصيانة لها عن الإبطال وإذا وجب المضي وجب القضاء بنفسه ولا يباح الفطر من غير عذر والضيافة عذر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أفطر واقض يوماً مكانه وقوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم وقوله تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فإرعوها حق رعايتها وهذه الآية سبقت في معرض ذمهم على عدم رعاية ما ألزموه من القرب التي لم تكتب عليهم وروى عن عائشة قالت كنت أنا وحفصة صائمتين فعرض لنا طعام اشتهيناه فكلنا منه فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبدر تني إليه حفصة وكانت ابنة أبيها فقالت يا رسول الله أنا كنا صائمتين فعرض علينا طعام اشتهيناه فكلنا منه قال اقضي يا يوما آخر مكانه وروى أن عمر خرج يوماً على أصحابه فقال اني أصبحت صائماً فرتني جارية لي فوقع عليا فأترون فقال علي أصبغت خللاً وتفضي يوماً مكانه كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال أنت أحسنهم فتيا وقد أمرنا الله بأعمال الطاعة التي أحدها للصيام بقوله تعالى ثم آتوا الصيام إلى الليل من غير فصل بين الغرض والتنفل هذا كل شخص صار في آخر النهار يصفه لو كان عليها في أوله لزمه الصوم فعليه الامساك بقية يومه قضاء لحق الوقت بالتشبه بالصائمين فإذا بلغ الصبي أو أسلم الكافر أو طهرت الحائض والنفساء أو برئ المجنون والمريض بعد طلوع الفجر أو أقام المسافر بعد الزوال أو أكل وجب عليهم الامساك بقية اليوم ولا يقضي الصبي الذي بلغ ولا الكافر الذي أسلم لعدم وجوب الصوم عليهم لعدم الخطاب

واذا عزم المسافر على الفطر ثم أقام قبيل الزوال ونوى الصوم صح
واجزأه لان سفره لا يذهب أهلية الوجوب لانها تعلق بالذمة وهي صالحة
للوجوب وهو ثابت في حقه

ولو أصاب الشفص اغماء تعين عليه القضاء ولو مكث به الشهر كله
لان الاغماء لا يزيل العقل الا يوما حصل الاغماء في ليلته لان الظاهر انه
نوى الصوم جملا لحال المؤمن على الصلاح وأما اذا كان منهكاً أو جازماً
بعدم النية في هذه الليلة وجب عليه قضاؤه ولو لكون الاغماء لا يذهب العقل
ابتلى به من هو معصوم من زواله صلى الله تعالى عليه وسلم

ولو جن شخص جنونا عمد ابان لم يفق جميع الشهر أو أفاق في وقت
غير صالح لنية الصوم بان أفاق بعد الزوال أو ليلاً لا قضاء عليه ولا كفارة
لعدم الوجوب لسقوط الخطاب عنه وباستيعاب الشهر يتحقق الحرج

وان أفاق بعض أيامه في وقت صالح لانشاء الصوم بان أفاق قبيل
الزوال قضى لعدم الاستيعاب فلا يتحقق الحرج وسبب الوجوب متحقق
بتوجيه الخطاب عليه وذمته صالحة للاشتغال فامكن القول بوجوب
القضاء ولو نام كل الشهر أو بعضه لا يسقط عنه الصوم ولا الصلاة لعدم
الحرج والندرة ولو نوت امرأة الصوم ثم نامت أو جنت فوطئت على
حالتها هذه فاستيقظت أو أفاقت من جنونها عليهما القضاء دون الكفارة
وكذا المجبورة أعني المكروهة أما القضاء فلو جرد المنافي للصوم ولأنهن من
أهل الخطاب وأما الكفارة فلعدم الجنابة

﴿وصل في إيجاب العبد على نفسه﴾

النذر لازم على من نذر لقوله تعالى وليوفوا نذورهم ولقوله صلى
الله تعالى عليه وسلم من نذر أن يعطي الله فليطعه ومن نذر أن يمضي الله
فلا يعصه واه القارى وانعقد الإجماع على لزومه وشرط لزومه ان يكون

من جنسه واجب بحسب أصله وإن حرم لوصفه وإن يكون من مقاصد العبادات لامن وسائلها وإن لا يكون واجبا بخطاب الله تعالى قبل النذر وإن لا يكون من الحالات العقلية كنذر صيام الأيام الماضية وإن لا يكون زائدا على ملكه وإن لا يكون مملوكا لغيره

ولو نذر صوم أول يوم من شوال أو العاشر من ذى الحجة بأن قال الله على صوم يوم الفطر أو العشر صم نذره وحرم عليه صومه ووجب عليه الفطر وعليه القضاء ولو صام وأرتكب المحذور سقط عنه النذر أما صحة النذر لأنه نذر صوما مشروعا لأن الهى لا ينافى المشروعية كالمصلاة فى الأرض المغصوبة والثوب الحرير وأما الحرمة فلا عراضه عن ضيافة الله تعالى وأما وجوب الفطر فلا احتراز عن الوقوع فى المعصية المجاورة وأما القضاء فلا سقط الواجب عن ذمته وأما خروجه عن عهده صومه فلا نه أداه ناقضا كما ألزمه وكذا الحكم فى نذر صوم أيام التشريق

ولو نوى اليمين مع النذر وجب عليه قضاء نذره وكفارة يمين لصحة النذر واليمين فيتعين موجبهما وهو القضاء بالنذر والكفارة باليمين ولو نوى اليمين فقط كان يميناً بسبب عزمته ونفى غيره ولو لم ينو شيئاً بعبارة هذه كان نذراً نظراً للصيغة ولو نذر صوم السنة الحاضرة تعين عليه صومها وأفطر يوم الفطر والعاشر والحادى عشر والثانى عشر والثالث عشر من ذى الحجة من هذه السنة وقضاها لأن النذر بالسنة الحاضرة نذر بالأيام المذكورة لعدم خلو السنة عنها ولو نذر التتابع فى السنة أفطر هذه الأيام أيضاً وقضاها عقب السنة فوراً تحقيقاً للتتابع بالقدر الممكن ولو لم يمين السنة وجب عليه الفطر ولو صام لا يبرىء الصوم ذمته لأنها وجبت السنة كاملة فلا يجوز أن يؤدى بعضها ولا كلها فى ناقص ومن شرع فى صوم الأيام المنية نفلاً ثم أفطر لا قضاء عليه لعدم لزوم الشرع لأن صوم هذه الأيام مأمور بإبطاله

وعدم اتمامه ووجوب القضاء يثبت على وجوب الاتمام فلا يجب القضاء
وفي النذر لا يصير مرتكباً للنهي عنه به بل بصومه

ولو نذر الصلاة في الوقت المكروه قطعها ثم قضاها لان الصلاة لما
شرع فيها لم يكن مرتكباً للنهي عنه فوجب عليه المضي وحرم عليه القطع
لقوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم وعند تقييدها بسجدة حرم عليه المضي
فيها للنهي عن الصلاة في هذه الاوقات فتعارض محرمان ومع أحدهما
وجوب فتقدم حرمة القطع وعليه القضاء

ولو عين الناذر فقراء مخصوصين أو أمكنة أو أزمانه أو دراهم
مخصوصة صح نذره ولغى تعيينه لان النذر ايجاب الفعل في الذمة من حيث
هو قرينة لا باعتبار الوقوع في الزمان والمكان والفقير والدرهم وحاجتنا
للدهرم للتقدير به وللازمن للتقدير به أيضاً والتأجيل اليه ويقاس بالباقون
على ذلك فلو نذر صلاة ركعتين بمكة كفت ركعتان بمصر لان القصد تعظيم
الله تعالى بجميع الجسد وكل الامكنة بالنسبة له سواء وان تفاوت الفضل
بين الاماكن فان الصلاة في بيت المقدس أفضل من الصلاة في غيره من
المساجد والصلاة في المسجد النبوي أفضل من الصلاة في بيت المقدس
والصلاة في الحرم المكي أفضل من الصلاة في المسجد النبوي كما ورد بذلك
الحديث عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا كلام لنا في الفضل

ولو نذر صوم صفر اجزأ عند صوم المحرم لوجود النذر والقصد من
هذه القرينة قهر النفس وهذا لا يختص بزمان دون زمان وفي التعجيل نفع
له بتحصيل الثواب لانه ربما يفوته بأمري

ولو نذر الاعطاء لعل الفقير يحجزه اعطاؤه فخليل لان الغرض من
ذلك سد خلة المحتاج وهذا امر يستويان فيه أو اخراج ما يجري به الشئ
والفضل عن ملكه ابتغاء وجه الله تعالى وهذا الامر يحصل بدون

مراعاة شخص وزمن ودرهم ومكان ولذا الغيت نية تعيين هذا الاربع
ولوعلق الناذر نذره بشرط بان قال ان أعطاني الله تعالى مطلب
كذا فله تعالى على صوم شهر لا يقوم بأداء النذر الا بعد وجود الشرط ولو
عجل النذر قبل وجود الشرط لا يصح لان المعلق على الشرط عدم قبل
وجوده ولانه تعجيل قبل وجود السبب

ولو نذر المريض صوم شهر فمات في مرضه لا يلزمه شيء لانه
بالضرورة نذر مضاف لوقت الصحة ولم توجد ولو شفاه الله تعالى ولو يوما
ولم يصمه أو صامه وجب عليه الا بصاء بكل الشهر لان النذر هو السبب في
وجوب الكل فاز صم صاركه قال ذلك في الصحة والصحيح لو قاله ومات
قبل ادراك عدة المنذر وزمه الكل فكذا هذا

فائدة النذر لا يدخل تحت الحكم كرمضان لانه عبادة
وصل في أحكام النذر لغير الله تعالى

النذر للانبياء والاولياء وسائر الاموات وصلحاء الاحياء حرام وباطل لان
النذر عبادة ولا تكون لغير الله تعالى والعبادة لا تكون لمخلوق ولورق
في الخبر أعلاه عقبه ولان الميت لا يملك وان ملك ولان الناذر كأنه يظن أنهم
يتصرفون في الامور مع ان المتصرف هو الله وحده يفعل ما يشاء ويحكم
ما يريد وليس في هذا تنقيص للولي ولا لغيره كإبراء أكلة الحرام من خدام
الاضرحة بل لو أحيانا لله تعالى الولي وسئل عن هذا الاجاب بما قلنا وأغضبه
هذا فافعله العوام من تقديم الزيت والشموع والهدايا والاستار والعمائم
والبراقع نذر محظور وفاسد لما يقبض عليه عند الله تعالى ولا يحل لخدام
الولي أخذه ولا أكله ولا التصرف فيه بوجه من الوجوه الا أن يكون فقيرا
معدما وله عيال عاجزون عن الكسب والجميع مضطرون جاز لهم أخذه
على سبيل الصدقة المبتدأة لا على أنه نذر ولانه غير مشروع بل سحت

وأقبح من هذا ما يقدم من النذور الجماد والنبات كشجرة مسجد
السلطان الخنق المعروفة عند العامة بالشيخه خضراء التي قطعت والحمد
لله ومصر اعي باب متولى حراسة المدينة ألحقهما الله القدير بتلك الشجرة
وأشنع منه ما نقوله وتفعله العوام عند مقابر الصالحين من جعل ستر الولي
على رأسه وقوله ياسيدي فلان ان رد غائبى أو عوفى مريضى أو قضيت
حاجتى أو رد غائبى فلك من الذهب كذا أو الفضة كذا والهدايا كذا والطعام
أو الشمع أو الزيت فهذا لا يجب الوفاء به ولا تستعمل به الذمة لما علمت

اللهم ان يقول الناذر يا الله ان شفيت مريضى أو قضيت حاجتى أو
رددت غائبى فلك على نذر أن أطعم فقراء السيدة نفيسة أو السيدة
زينب أو الامام الشافعى أو الامام الحسين أو أشتري حصرا لمساجدهم
أو زيتا لآثارها أو دراهم لمن يقوم بمخدمتها مما فيه نفع للناس الفقراء جاز
ذلك ويثاب الناذر لان هذا نذر لله تعالى وهم مصرف له وفي هذه الحالة
لا يحل لغنى الا خدمته من خدام الاضرحه والمساجد كما أنه لا يحل لعالم غنى
لاجل علمه وغيرهم فاللهم لطفوا ورحة

❦ نوع في أحكام الاعتكاف ❦

وهو لغة مطلق البث والدوام على الشئ وشرعا المكث في مسجد
الجماعة بنية الاعتكاف مع الصوم لقول سيدنا على وحذيفة لا اعتكاف
الا في مسجد جماعة ولانه لا ينتظار الصلاة على الوجه الا كل فتختص
بمكان يصلى فيه بالجماعة وهو مشروع بقوله تعالى ولا تبشروهن وأتم
عا كفون في المساجد فلا اختصاص بالمساجد وترك الوطء المباح دليل على
أن الاعتكاف قرية وباروى أبو هريرة وعائشة ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاواخر من رمضان منذ قدم المدينة الى
أن توفاه الله تعالى وينقسم الاعتكاف الى واجب وهو الذى لزم بالنذر

المطلق أو المعلق وإلى سنة مؤكدة وهو الاعتكاف في العشر الاواخر من رمضان وإلى مستحب وهو اعتكاف في غيره من الازمنة وركنه اللبث والكون في المسجد وشرطه النية والمسجد والصوم والاسلام والعقل والطهارة عن الجنابة والحيض والنقاس وحكمه سقوط الطلب والثواب في الاخرة

سن الاعتكاف على طريق التأكيدي في العشر الاواخر من رمضان مع النية والصوم لمواظبته صلى الله تعالى عليه وسلم حتى توفاه الله تعالى ثم اعتكف أزواجه بعده فالمواظبة مع عدم الترك لما لم يقترن بالانكار على من لم يفعله تعلم أنه مطلوب على سبيل السفية المؤكدة والا كان واجبا أما النية فلا نية عبادية مقصودة ولا عبادة بدونها وأما الصوم فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا اعتكاف الا بصوم وقوله تعالى ولا تباسروهن وأنتم عاكفون في المساجد يدل عليه لانه حرم على المعتكف الجماع وهو أخذ ركني الصوم فالحق به الركن الاخر وهو شهوة البطن لاستوائهما في الحظر والاباحة كالحق الجماع بالاكل والشرب ناسيا في حق بقاء الصوم بالدلالة لهذا المعنى وحيث ثبت وجوب الامساك عن الشهوتين في حق المعتكف لله تعالى كان صوما قطعاً تفقت الآية مع الحديث في شرط الصوم ولقول عائشة رضي الله تعالى عنها قالت السنة على المعتكف أن لا يعود مريضاً ولا يشهد جنازة ولا يمس امرأة ولا يباشرها ولا يخرج الا لما لا بد منه ولا اعتكاف الا بالصوم ولا اعتكاف الا في مسجد جامع رواه أبو داود ومثل هذا لا يعرف الاسماعين صاحب الشريعة ولو كان جائزاً من غير صوم لفعله صلى الله تعالى عليه وسلم ولو مرة تعليماً للجواز والمرأة تعتكف في مسجد البيت نظراً لكونه موضع صلاتها وان لم يكن لها في بيتها مسجد اتخذت موضعاً بقدر الامكان لا اعتكافاً

وأقل الاعتكاف النفل ساعة لأنه غير مقدر بوقت ولا يشترط له الصوم لأنه اذا خرج في أثناء الاعتكاف انتهى بخروجه فلا يفيد اشتراط الصوم له ولا يخرج المعتكف من مسجده الا لضرورة كصلاة الجمعة وعيد وقضاء حاجة طبيعة وأذان وباب المنارة خارج المسجد لقول عائشة السنة على المعتكف الحديث ولما قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخرج من معتكفه الا لحاجة الانسان ولأن حصولها معروف قطعاً فكانت مستثناة ضرورة ولا يجوز له الانتظار بعد قضاء حاجته والا فسد الاعتكاف والجمعة من أهم الضرورات لقوله تعالى إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة الآية فصارت مستثناة أيضاً

ولو خرج المعتكف من معتكفه مطلق زمن لغير ضرورة فسد اعتكافه المنذور أو المسنون ومن الضرورة انه دمار المسجد والخوف من الظالم على نفسه أو ماله أو ألاكراه على الخروج فلا يفسد الاعتكاف بواحد منها ولو أكل المعتكف أو شرب أو نام أو باع في المسجد فلا شيء في ذلك اذ ليس فيها ما ينافي المسجد حتى لو خرج لها فسد اعتكافه ولأنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأكل في المسجد بلا ضرورة اليه فعند الضرورة لا شيء فيه ويكره للمعتكف احضار المبيع في المسجد لأنه محرز عن حقوق العباد وفي الاحضار شغله وجهله كالدكان وتفسير المعتكف بكره البيع مطلقاً لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن البيع والشراء في المسجد وكره الصمت وهو السكوت ان ظنه قربة لما روى عن علي رضي الله عنه انه قال لا يتم بعد احتلام ولا صلات يوم الى الليل وهو صوم أهل الكتاب فان لم يعتد القربة فلا كراهة لقوله صلى الله عليه وسلم من صمت نجاً والصمت عن الشر واجب لحديث رحم الله امرأتكم فغتم أو سكت فسلم ويحرم على المعتكف اذا خرج لحاجته الطبيعية أن يجامع امرأته

أوتقبلها أو يلمسها وكانت الصحابة تعفل هكذا ثم يرجعون إلى معتكفهم حتى نزل قوله تعالى ولا تبشروهن وأتم عاكفون في المساجد والجوار والمجور وروهما في المساجد متعلق باسم الفاعل الذي هو عاكفون ودواعي الجماع كالجماع فهي ثابتة بدلالة الآية لأن المباشرة أمر كلي من جزئياته الجماع في الفرج وفي غيره من تبطين وتفخيذ ومس بيد وقبلة وأبها أريد من المباشرة كان حقيقة وسياق النهي يفيد العموم فيفيد تحريم الجميع جماعا كان أو غيره

وبطل الاعتكاف بالجماع في القبل أو الدبر لئلا أونهارا ناسيا أو عامدا أنزل أولم ينزل لأن الليل محل للاعتكاف وحالة المعتكف مذكرة ولأن الجماع من محظورات الاحرام فلا يعذر بالفسان ولو بطن أو فخذ أو قبل أو لس وأنزل بطل اعتكافه أيضا لأن هذه الأشياء مع الانزال لها معنى الجماع حتى يفسد بها الصوم ولو لم ينزل لافساد لكنه محرم لما علمت

ولو نذر اعتكاف أيام لزمه لياليها كما إذا نذر اعتكاف ليال لزمه أيامها لأن ذكر الأيام بلفظ الجمع أو الليالي بذكر الجمع يتناول ما بذاتها من الليالي والأيام لقوله تعالى ثلاثة أيام إلا رمزا لقوله تعالى ثلاث ليال سويا والقصة واحدة ونذر اعتكاف اليومين أو اليوم بوجوب اعتكاف الليلتين أو الليلة وكذا إذا نذر اعتكاف الليلتين أو الليلة بوجوب اعتكاف اليومين أو اليوم لأن المثني ملحق بالجمع احتياطا إذا نوى الليلة فقط فلا يدخل اليوم ولا شيء عليه لعدم محليتها للصوم

ولزمه التتابع في اعتكاف الليالي أو الأيام لأن مبناه على التتابع لأن الاوقات كلها من ليل ونهار قابلة له

وان نوى الأيام خاصة في الاعتكاف صحته لأنه نوى حقيقة كلامه

* الحج *

هو لغة القصد الى معظم ومنه قول المخيل السعدي
 ألم تعلمي يالأم أسعد أنما * تخطأني ريب الزمان لأكبرا
 وأشهد من عوف حؤلا كثيرة * يحجون سب الزرقان المزعفرا
 وشرعا عبارة عن الافعال المخصوصة من الطواف والوقوف بعرفة
 في وقته محرما بنية الحج ومن هذا يعلم ان الحج من العبادات البدنية
 المحضة لعدم أخذ المال في مفهومه وانما هو شرط له وأركان الحج
 اثنان طواف الزيارة والوقوف بعرفة في زمن مخصوص ولو ساعة
 وواجباته أعني التي يلزم بتركها دم انشاء الاحرام من مكانه والوقوف
 بعرفة الى الغروب والوقوف بالمزدلفة فيما بين طلوع فجر يوم النحر الى
 طلوع الشمس والحلق والتقصير والسعي بين الصفا والمروة سبعا وكونه
 بعد طواف معتديه ورمي الجمار وبداية الطواف من الحجر الاسود
 والنيام فيه والمشى فيه لمن ليس له عذر والطهارة فيه من الخدين وستر
 العورة وثلاثة أشواط وبداية السعي بين الصفا والمروة بالصفا والمشى
 فيه لمن ليس له عذر وذبح الشاة للقرن أو المتمتع وضلابة ركعتين لكل
 أسبوع وطواف الصدر والترتيب بين الرمي والحلق والذبح يوم النحر
 وتوقيت الحلق بالزمان والمكان وطواف الافاضة في أيام النحر وسقيه
 البيت ووقته موسعا من شوال الى عشر ذي الحجة ومضيقا من بعد زوال
 يوم عرفة الى فجر يوم النحر وحكمه سقوط الفرض في الدنيا والثواب في
 العقبى

وشروط وجوبه الاسلام والعقل والبلوغ والحرية والوقت والقدرة
 على الزاد والراحلة لا تأقي على حسب حاله والعلم بفرضيته ان كان في غير
 دار الاسلام وان كان بها فلا عذر له

وشروط أدائه محبة البدن وزوال الموانع الحسية عن الذهاب الى الحج وأمن الطريق وخلو المرأة عن عدة مطلقة ووجود محرم معها إن لم يكن معها زوجها وشروط صحته الاحرام بنية الحج والوقت المخصوص والمكان المخصوص والاسلام

وسننه طواف القدوم للآفاقي والبدء بالحجر الاسود وخطبة الامام بمكة في اليوم السابع والخطبة في اليوم التاسع بعرفة والخطبة في اليوم الحادي عشر بمكة والبيتوتة بالمزدلفة والدفع منها الى منى قبل طلوع الشمس والبيتوتة بمكة والنزول بالابطح ولو ساعة زمانية وما عدا ذلك آداب ومستحبات

وفرض الحج في السنة التاسعة من الهجرة وحج أبو بكر رضي الله تعالى عنه بالناس وخرج في ذي القعدة في هذه السنة

فرض الحج بشروطه المارة على الاحرار العقلاء الاصحاء البالغين القادرين على الزاد والراحلة فاضلا عن مسكنه وسلاحه ورأشه وعيده للخدمة والآلات حرفته وقضاء ديونه وعما يلزمه لعياله من النفقة والكسوة وغير ذلك مما لا بد له منه الى حين عودته مرة في العمر على الفور أما فرضيته فلقوله تعالى والله على الناس حجيح من استطاع اليه سبيلا يعني حق مفروض عليهم لا ينفكون عن عهده الا بالاداء ولما روى مسلم عن أبي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا أيها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل أكل عام يا رسول الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم ثم قال ذروني ما تركتم فانما اهلك من قبلكم بكثره سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فاذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شيء فدعوه فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو قلت نعم وقوله لما

استطعتم يستلزم نفى وجوب التكرار من طريقين للاول لا فائدة لو امتناع
نعم فيلزمه ثبوت تقيضه وهولا والثاني التصريح بنفى الاستطاعة وفي
بعض روايات الحج مرة فن زاد فهو تطوع ولان سبب وجوب الحج
البيت وهولا يتكرر فلا يتكرر الوجوب واسم السائل الا قرع بن حابس
وأما فرضيته على الفور فلانه يختص بوقت ورمما يفوته بالموت
لان الموت في سنة واحدة غير نادر فيتضيق للاحتياط ولقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم من أراد الحج فليتبججل فانه قد يعرض المريض وتضل الرحلة
وتعرض الحاجة وأما شرط الحرية فلانه لا مال للعبد وأما البسوخ
فلتوجه الخطاب ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أيا ماصبي حج به أهله
فإن اجزأت عنه فإن أدرك فعليه الحج وأيا مارجل بموك حج بأهله فأت
اجزأت عنه فإن اعتق فعليه الحج وعلى ذلك انعقد الاجماع وأما العقل
فلانه شرط لصحة التكليف وأما الاستطاعة فلان الوجوب لا يتوجه
الا على المستطيع ولو وجد من يعينه لا وجوب عليه لانه قادر بقدره غيره
وأما أمن الطريق فلانه لا يتيسر الحج بدونه فصا ركازاد والراحلة بالملك
وأما اشتراط الزوج أو المحرم للمرأة فللقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل
لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر سفرا يكون ثلاثة أيام فصاعدا
الا ومعها أبوها أو ابنها أو زوجها أو أخوها أو محرم منها واه مسلم ولقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافر امرأة ثلاثة أيام أو تسحج الا ومعها زوجها
ولانها لا تقدر على النزول والركوب بمفردها عادة فتحتاج الى ذي رحم
محرم مسلم مأمون ليركبها وينزلها حتى تكون مستطيعتها وإذا كانت المرأة
مهاجرة أو أمسورة فلها السفر من غير محرم لانها تنقصه العجة حينئذ
لا السفر والرحم كل من حرمت عليه ينسب أو رضاع أو مصاهرة على
التأييد وأما كونه فاضلا فلان المطلوب للسكن والخدم ونفقة العيال

والزوجة وغير ذلك مشغول بالحاجة فكان في حكم العدم
ومن كان صديقا أو أحرم بالحج أو عبدا فاحرم كذلك ثم باغ الصبي قبل
الوقوف بعرفة واعمى العبد كذلك واستمر على احرامها وأداء النسك لم
يسقط الفرض عنهما لان الاحرام انعقد منهما عن النقل فلا ينقلب فرضا
وان جدد الصبي الاحرام للفرض ونواه قبل الوقوف أجزاء لان الاسترام
غير لازم لصباه فيمكنه الخروج عنه بالشروع في غيره ولو جدد العبد
لا يفيد له لان احرامه الاول وقع لازما لبلوغه فلا يمكنه الخروج عنه

بإوصل في أما كن الاحرام

الاما كن جمع مكان عبر عنه عندهم بالمبقات الذي لا يحصل لمريد
مكة مجاوزته الاحرام بالحج أو بعمره تعظيما لها أولها ذوالحليفة بينه وبين
مكة مائة ميل أو عشر مراحل أو تسع وبينه وبين المدينة ستة أميال وقيل
سبعة وهو شمال مكة وتسمى العوام الأبار التي به أبار على وهو لاهل المدينة
النورة بصاحبها عليه الصلاة والسلام وثانيها ذات عرق بينه وبين مكة
ستة وأربعون ميلا أو مرحلتان وهي بين المشرق والمغرب منها وهي
الحد الفاصل بين نجد وتهامة وثالثها جحفة بينها وبين مكة ثلاث
مراحل وهي بين المغرب والشمال من مكة واستحسن الناس الاحرام
احتياطا من المكان الذي قبلها يسمى برابض ويعرف عند العامة
برابغ وهو لاهل مصر والشام والمغرب ورابعها قرن المنازل بينه
وبين مكة مرحلتان مشرف على عرفات وهي بين الشمال والشرق من
مكة وهي لاهل نجد وخامسها يللم بينها وبين مكة مرحلتان وهي من
جهة الجنوب لمكة وهي لاهل اليمن ولمن من هذه الاما كن من غير
من أهلها الحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم وقت
لاهل المدينة ذوالحليفة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن يللم فقال
هن لمن ولن أني عليهن من غير أهلن لمن كان يريد الحج والعمره فن كان

دونهن فلهه من أهله وكذلك حتى أهل مكة يهلون منهار واه البخارى ومسلم
وأبو داود وعن عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم وقت لاهل العراق
ذات عرق

ويحرم على من مر من هذه الاماكن المرور من غير احرام بحج
أو بعمره ان كان مر يريد المكة والا فلا حرمة عليه لما روينا ولقوله صلى
الله تعالى عليه وسلم لا يدخل أحد مكة الا باحرام ولقوله صلى الله تعالى عليه
وسلم لا يجاوز الوقت الا باحرام ومن ركب البعير وعلم انه قبيل ميقات
اجتهدوا حرم وكذا اذا كان بين ميقاتين وكذا اذا كان في البر

ومن كان داخل الميقات من أهل مكة حل له دخوله باغير احرام
لكثرة دخوله اياها فلو أوجبنا عليه ذلك لاعتراه الحرج وهو مدفوع
بالنص فلذا الحق باهله مكة ويصح لمريد الحج أو العمرة ان يحرم من
دائرة أهله ان قدر بان يقدم الاحرام على الميقات لقوله تعالى وأتموا الحج
والعمرة لله وفسرت الصحابة رضى الله تعالى عنهم الاتمام بالا حرام من
دائرة أهله وكانوا يستحبون ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من أهل
من المسجد الاقصى بعمره أو بحجة غفر له ما تقدم من ذنبه رواه أحمد
ولان المشقة أكثر والتعظيم لمكة أو فر فكان من قبيل العزيمة والاحرام
من الميقات من قبيل الرخصة

ومن أراد الاحرام بالحج أو العمرة من سكان المواقيت الخمس
السابقة أحرّم من مكانه لان خارج الحرم كله مكان واحد في حقه كالميقات
في حق الآفاقي

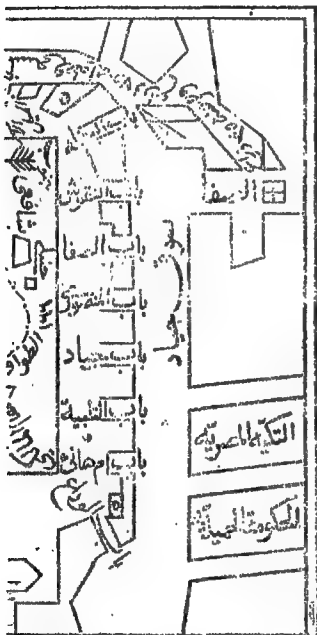
ومن أراد الحج من أهل مكة فكان احرامه الحرم لما روى مسلم
عن جابر قال أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما أحللتنا ان نحرم
اذ توجهنا الى منى قال فاهلنا من الا بطيح وحدود الحرم كالآتي

فخده من جهة طيبة وهى المدينة ثلاثة أميال ومن جهة العراق والطائف سبعة أميال ومن جهة جدة عشرة أميال ومن جهة الجعرانة تسعة أميال هذا ومن فضائل الجعرانة انه اعقر منها ثلاثمائة بنى وصلى فى مسجد الخيف سبعون نبيا وبالجعرانة عين ماء شديدة العذوبة يقال إنه عليه الصلاة والسلام خض موضع الماء بيده الشريفة فأنجس فشرب صلى الله تعالى عليه وسلم وسقى الناس ويقال انه غرز فيه رمحه فنبع الماء موضعه

ومن أراد العمرة منهم فيقاته لها الحل الذى هو مكان بين الميقات والحرم لما فى الصحيحين من قول عائشة يارسول الله تنطلقون بحجة وعمرة وأنطلق بحج فامر صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الرحمن أباها ان يخرج معها الى التنعيم فاعقرت بعد الحج والتنعيم فى الحل فكان هو مكان الأجرام للعمرة لمن بكه

وهذه صفة الشكل بالصيغة الآتية

بن مكة من حلتان



حدود الحرم من جهة جده عشرة ايام

منى
مزدلفه

□ جلة

هذه صورة المسجد الحرام وطريق السعي بين الصفا والمروة
ومواقع أماكن الأضرام من مكة وغير ذلك من زعماء الشريعة
عليها محمد سعيد عبد الغفار

الجنوب

□ يعلم
□ بيتها وبين مكة من حلتان

□ اليمن

الجنوب الغربي

□ مكة
□ حجاز

شقي

وغيره من مسقات لاهل مصر والشام والمغرب

مصر

الغرب

م

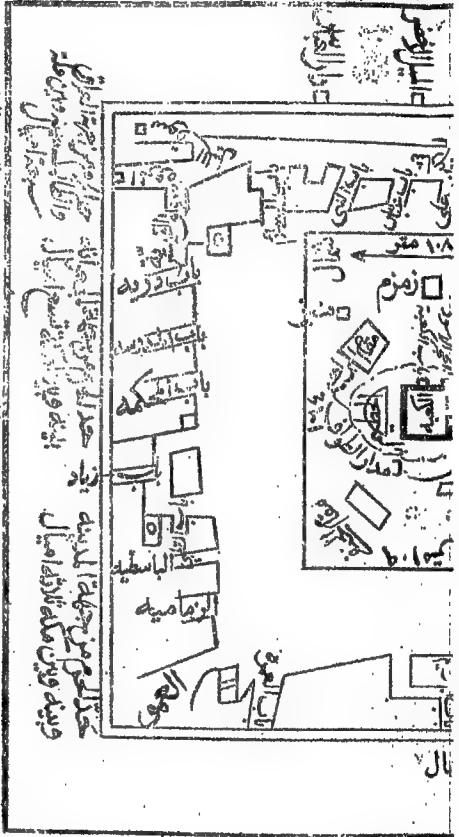
وغيره من مسقات لاهل مصر والشام والمغرب

الشمال الغربي

الشمال
المدينة

العراق

الشمال الشرقي



وغيره من مسقات لاهل مصر والشام والمغرب

وغيره من مسقات لاهل مصر والشام والمغرب

وغيره من مسقات لاهل مصر والشام والمغرب

﴿نوع في أحكام الاحرام﴾

سمى احراما لانه يحرم على فاعله ما يبيع لغيره من الصيد والنساء وغير ذلك وهو لغة مصدر احرم اذا دخل الحرم وعرفا تحريم المباحات على نفسه لاداء الحج والعمرة وهو شرط صحة المسك

﴿وصل في احرام المفرد بالحج﴾

ومن اراد الاحرام بحج توشأ وان شاء اغتسل وغسله افضل لما روى زيد بن ثابت انه صلى الله تعالى عليه وسلم اغتسل لاحرامه وكان ابن عمر رضي الله عنهما يتوشأأحيانا ويغتسل وأما افضلية الغسل فلانه صلى الله تعالى عليه وسلم اختاره ولانه ابلغ في التنظيف وهذا له ولذا اثر في به الخائف والنساء لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ابا بكر ان يغتسل وتهل امرأته حين نفست بانه محمد واه مسلم ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان النساء والخائف تغتسل وتحرم وتقضي المناسك كلها (أى تؤديها) الا انها لا تطوف بالبيت رواه أبو داود والخائف في الحديث الاول استغيدت بدلالته لانه لا فرق بينهما

ثم يلبس ازارا من الخقة وورداء من الكتف مضطجعا أى متوشعا بردائه باخراجه من تحت إبطه الايمن ملقيا له على منكبيه الايسر سواء كانا جديدين أو غسيلين مدنهنا بطيب ولو بما يبقى أثره بعد الاحرام لما في صحيح البخارى عن ابن عباس انطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة بعد ما ترجل وادتن ولبس ازاره وورداءه هو وأصحابه الحديث ولانه ممنوع عن لبس الخيط ولا بد من ستر عورته ودفع الحر والبرد عنه وأفضلية الجديد لنظافته أكثر من الغسيل والاولى ان يكونا يبيضين وأما الطيب ولو مع بقاء أثره فلحديث عائشة أنها قالت كنا نخرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى مكة فنضمه جيا هنا بالمسك المطيب عند الاحرام فاذا عرفت

أحد أناسا على وجهها فبراه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ينهانا ولا نه
غيره مطيب بعد احرامه ولحدِيثها رضى الله تعالى عنها قالت كنت أطيّب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند احرامه باطيب ما أجده ثم أرى
ويص الطيب في رأسه ولحيته بعد ذلك فكان أثر الطيب تابعا للاول
ويستغيب له تقليم الاظفار وقص الشارب وحلق العانة وتنف الايط
وتسريح رأسه عقب غسله

ثم بعد ذلك يصلى ركعتين في غير وقت كراهة لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم صلى ركعتين بذى الحليفة عند احرامه وتجزى عنهما الفريضة
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر ثم ركب على راحلته
وسأل الله تعالى التوفيق والتيسير للناسك بقوله اللهم انى أريد الحج
فيسره لى وتقبله منى لانه يؤدى فى أزمته مختلفة ولا يخلو عن مشاق عظيمة
ولا اقتداء بابينا الخليل وابنه اسماعيل عليهما الصلاة والسلام فى قولهما ربنا
تقبل منا انك انت السميع العليم

ثم يلجى بعد صلاة الركعتين ناويا بتلييته الحج بان يقول لبيك اللهم
لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والتعمة لك والملك لا شريك لك أما
التلبية بعد الصلاة فلما روى عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم حاجا فلما صلى فى مسجده بذى الحليفة ركعتين أوجب فى
مجلسه وهو الافضل ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم لى فى دبر صلاته
ولولبى على راحلة جازوترك الافضل لما روى عن سعيد بن جبير قال قلت
عجبت لاختلاف أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين
أوجب فقال له انى لا علم الناس بذلك إنما كانت من رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم حجة واحدة فمن هناك اختلفوا اخرج رسول الله عليه
الصلاة والسلام حاجا فلما صلى فى مسجده بذى الحليفة ركعتين أوجب فى

مجلسه فاهل بالحج حين فرغ من ركعتيه فسمع ذلك منه أقوام فحفظته عنه
ثم ركب فلما استقلت به ناقته أهل وأدرك ذلك أقوام فلما علا على شرف
البيداء أهل وأدرك ذلك أقوام فقالوا انما أهل على شرف البيداء وأيم الله
لقد أوجب في مصلاه وأهل حين استقلت به ناقته وأهل حين علا على
شرف البيداء واهل الحاکم ويقوم تقليد البدنة مقام التلبية

ولا يجوز النقص من التلبية وجازت الزيادة عليهما من دعاء ولو غير
مأثور أما عدم جواز النقص فلان فيه ترك المنقول وأما جواز الزيادة فلما
وردان اجلاء الصحابة كانوا يزيدون عليها ومنهم ابن عمر كان يزيد قوله
إذا استوى على راحلته لبيك لبيك وسعديك والخير بين يديك والرغباء
اليك وكان عمر يزيد أيضا قوله لبيك ذا النعماء والفضل الحسن لبيك
مرغوبا ومرهوبا اليك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يسمع ذلك منهم
ولا يقول لهم شيئا

وإذا شرع في التلبية ناويا بالحج فقد تحقق احرامه لانه لا يصير محرما
بمجرد التلبية من غير تلبية لقوله تعالى من فرض فيهن الحج فلا رفث
ولا فسوق ولا جدال في الحج قال ابن عباس فرض الحج الا هلال وهو
عبارة عن رفع الصوت بالتلبية وعن عائشة انها قالت لا احرام الا لمن أهل
ولبي ثم بعد التلبية يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويدعو بما شاء
من طلب رضوان وجنة وبعد عن نار ومن الدعاء اللهم أعني أداء
فرض الحج وتقبله مني واجعلني من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدهك
واتبعوا أمرك واجعلني من وفدك الذين رضيت عنهم وارضيت وقيل
اللهم قد احرم لك شعري وبشرى ولحي ودمي ومخي وعظامي

وعند ذلك حرم عليك جماع النساء ودواعيه من قبلة ولمس وتبطين
وتفخيز وحرمت عليك المعاصي والخروج عن طاعة الله تعالى لانه في

حالة الاحرام أشد وأقبح وحرم الخصام مع مرافقك والمنازعة والسباب واللعن ولو مع الجاهلين لقوله تعالى فمن فرض فيهن الحج الآية ويحرم بالاحرام قتل صيد البر وهو كل غير مستأنس بحسب أصله لقوله تعالى لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم أي وأنتم محرمون

ويحرم عليكم أيضا الإشارة إليه حال حضرته والدلالة عليه حال غيبته لما ورد عن قتادة أنهم كانوا في مسير لهم بعضهم محرم وبعضهم ليس بمحرم قال أبو قتادة فرأيت حمارا وحشيا فركبت فرسي وأخذت الرمح فاستعنتهم فأبوا أن يعينوني فاختلست صوتا من بعضهم وشددت على الحمار فاصبته فاكلوا منه واستبقوا قال فسئل عن ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال أمنكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار إليها قالوا لا قال فكلوا ما بقي من لحما وفي لفظ مسلم هل أشرتم هل أعنتم قالوا لا قال فكلوا ولا نه أزالة الامن عن الصيد لأنه يتوحشه ويبعده عن الاعين

ويحرم عليكم به لبس قبض وبقاء وخف وعمامة وسراويل وقلمسوة وثوب معصفر أو مصبوغ بورس أو زعفران إلا أن لا تجد النعلين فتلبس الخفين بعد قطعهما من أسفل الكعبين أو إلا أن يكون الثوب المصبوغ مغسولا لا ينقص لما روى عن ابن عمر أنه قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يلبس المحرم قال لا يلبس القميص ولا العمامة ولا البرنس ولا السراويل ولا ثوبا مسه وزس ولا زعفران ولا الخفين إلا أن لا يجد النعلين فليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين رواه البخاري

ويحرم به تغطية الرأس والوجه لقوله صلى الله عليه وسلم في المحرم الذي خرم من بعيره ومات لا تخمر ووجهه ولا رأسه فإنه يبعث يوم القيامة مليا وفي الحديث دلالة على أن الاحرام تأثير في ترك تغطية الرأس والوجه وكان ابن عمر يقول ما فوق الذقن من الرأس لا يخمره المحرم ولأن المرأة

لا تغطى وجهها مع أن في كشفه فتنة فالرجل أولى
ويحرم به على المحرم غسل رأسه وشعره ولحيته بالخطمي والصابون
المخلوط بالمسك وكل ماله رائحة طيبة كما يحرم استعمال الطيب ولو حناء
أو دهنًا لما مر من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تؤبأ به ورس ولا
زعفران ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم جوابا لمن سأل من الحاج فقال
عليه الصلاة والسلام الحاج الشعث التفل أى منتشر الشعر وصاحب الرائحة
الكريهة وأما الحناء والدهن فلأنه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى المعتدة
عن الدهن والحناء وقال الحناء طيب

ويحرم به عليه إزالة الشعر بالقص أو النتف أو الحلق أو التنوير
لقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله والقص والنتف
والتنوير فى معنى الحلق فثبت حرمة ما بدالة النص ولأن فى الإزالة إزالة
الشعث وقضاء النفث ومثله قص الأظافر

ولا يحرم الإحرام على المحرم اغتساله ولا دخول الحمام لانه صلى الله
تعالى عليه وسلم اغتسل وهو محرم رواه مسلم ولا جماع على وجوب الغسل
على المحرم إذا أجنب أى بالاحتلام ولا استظلأله بيت أو مجمل أو فسطاط
بشرط عدم إصابته برأسه بما ذكره والا كان تغطية لما روى من حديث
جابر الطويل انه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بقبة من شعر فضربت له
بنمرة الى ان قال فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فترلها الحديث متفق
عليه ولحديث أم الحصين قالت حججت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم حجة الوداع قرأت أسامة وبلا وأحدهما أخذ بخطام ناقة النبي عليه
الصلاة والسلام والاخر رفع ثوبه يستتره من الحر حتى رمى بحجر العقبة
ولا يحرم الإحرام عليه شد كيس الدراهم على وسطه وهو الهميان
المعروف عند العامة بالسكمر سواء كانت دراهمه أو دراهم غيره لما ورد عن

عباس كان يطلق حمل الدراهم من غير قيد ولانه ليس لبس لمخيط حتى
محرم ومثله منطقة السلاح والسيف والخنجر فهو كشذازاره
ويطلب على سبيل السنة من المحرم اكثار التلبية مع رفع صوته بعد
الصلوات وعند صعوده على كتيب أو هضبة أو جبل وعند هبوطه واديا
وعند لقيه ركبا وعند وقت السهر وعند استيقاظه من نومه واستعطاف
راحلته أو ركوبه عليها أو نزوله عنها لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يلبي اذلقى ركبا أو صعدا مكة أو هبط واديا وفي ادبار المكتوبة وآخر
الليل ذكره صاحب الامام لما روى عن ابن مسعود انه عليه الصلاة قال
أفضل الحج الحج العج الثج والعج رفع الصوت بالتلبية والتج إراقة الدم
ثم يقول عند دخول الحرم اللهم ان هذا أمنك وخرمك الذي من
دخله كان آمنا فخرم لحى ودمى وعظمى وبشرى على النار اللهم آمنى
من عندك يوم تبعث عبادك فانك أنت الله لا إله إلا أنت الرحمن الرحيم
وأسألك أن تصلى على محمد وعلى آل محمد ويلي ويثني على الله تعالى
ويستغفر الخشوع والخضوع في قلبه وجسده ما أمكن لقول ابن عمر
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من دخل فتنواضع لله
عز وجل وأثر رضاء الله على جميع أموره لم يخرج من الدنيا حتى يغفر له
ويستحب له أن يغتسل لدخول مكة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يفعل ذلك ولو حائضا ونفساء لانه للنظافة ويدخل مكة من الثنية العليا
وهي ثنية كداء من أعلى مكة على درب المعلى وطريق الابطح وهي
بجنب الحجون وهو مقبرة أهل مكة والمقبرة على يسار الداخل ويخرج من
الثنية السفلى وهي ثنية كدى من أسفل مكة على درب اليمن لما روى ابن
عمر انه عليه الصلاة والسلام كان يدخل من الثنية العليا ويخرج من الثنية
السفلى رواه الجماعة ويستوى الدخول ليلا أو نهارا لانه صلى الله تعالى

عليه وسلم دخله اليل والنهارا
ويقول عند دخول مكة اللهم أنت ربي وأنا عبدك جئت لا ودي
فرائضك وأطلب رحمتك وأتمس رضاك متبعاً لأمرك راضياً بقضائك
أسألك مسألة المضطرين إليك المشفقين من عذابك الخائفين من عقابك
أن تستقبلني اليوم بعفوك وتحفظني برحمتك وتجاوز عني بعفرتك وتعينني
على أداء فرائضك اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني فيها وأعذني من
الشیطان الرجیم

ثم إذا دخل مكة بدأ بالمسجد الحرام لما روى عن عائشة أن أول شيء
بدأ به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قدم مكة أن توضأ ثم طاف
بالبیت ثم معاوية وعبد الله بن عمر ثم حججت مع عبد الله بن الزبير بن العوام
فكان أول شيء بدأ به الطواف بالبیت ثم رأيت المهاجرين والانصار
يفعلون ذلك رواه البخاری ومسلم ولأن المقصود من السفر زيارة البیت
وهو فی المسجد

ويلى حالة الدخول ويدخل من باب بنى شيبه ويخرج من باب بنى
مخزوم ولأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل منه وخرج من باب بنى
مخزوم ويقول بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله اللهم
افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني فيها اللهم انى أسألك فى مقامى هذا أن تصلى
على محمد عبدك ورسولك وأن ترحنى وتقبل عثرتى وتغفر ذنبي وتضع عني
وزرى ويلاحظ جلالة الكعبة مع اللطف بالمزاجين وإذا وقع بصره على
البیت الشريف هلل وكبر ثلاثاً وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام فحينا
ربنا بالسلام اللهم زد دينك هذا تعظيماً وتشريفاً وتسكيراً وما وهابة وزد من
شرفه وعظمه وكرمه بمن حجه أو أعمره تعظيماً وتشريفاً وتسكيراً بما ورا
ويدعو بما بدله وكان صلى الله تعالى عليه وسلم إذا رأى البیت قال أعوذ

رب البيت من الدين والفقر ومن ضيق الصدر وعذاب القبر وأما التكبير
والتهليل فلما روى جابر أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكبر ثلاثا ويقول
لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

ثم ابتدى الطواف بالحجر الأسود قائلا الله أكبر لا إله إلا الله مستلما
له من غير ابتداء أحد أن أمكنك بأن تضع يديك عليه وتقبله بضمك من غير
صوت ولا استقباله بأن تضع يديك عليه ثم تقبلهما وإذا تعذرا استقبال الحجر
بباطن كفك رافعاهما أحدا منكبيك وظهر يديك إلى وجهك ثم
تقبلهما أما استقبال الحجر والتكبير والتهليل إلى آخره فلما روى أنه صلى
الله تعالى عليه وسلم دخل المسجد فبدأ بالحجر فاستقبله فكبروا وهلل وقال
صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر يا عمر أنك رجل قوى فلا تزاحم على الحجر
فتؤذى الضعيف أن وجدت خلوة فاستلمه والا فاستقبله وهلل وكبر ولأن
ترك الإيداء واجب والاتبان بالواجب أولى ولأنه صلى الله تعالى عليه وسلم
استقبل الحجر فاستلمه ووضع شفته عليه وبكى طويلا فاذا هو بممر بن
الخطاب فقال يا عمر ههنا تسكب العبرات والاستقبال بوضع اليد لقول نافع
رأيت ابن عمر استلم الحجر بيده ثم قبل يده ولما روى أنه صلى الله تعالى عليه
وسلم كان يطوف بالبيت ويستلم الحجر بمحجن معه وقبل المحجن ولما
روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا وجد الزحام على الحجر استقبله
وكبر ودعا وإن أمكنه أن يسجد على الحجر يسجد ويقول بعد الاستلام اللهم
إيمانك وتصديقا بكتابتك ووفاء بعهديك واتباع السنة نبيك محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم لا إله إلا أنت والله أكبر اللهم اليك بسطت يدي وفيما
عندك عنيت رغبتي فأقبل دعوتي واقلني عثرتي وارحم تضرعتي ووجدني
بمغفرتك وأعزني من مضلات الفتن

ثم تطوف بالبيت سبعة أشواط ترمل في ثلاثة وتمشي في أربع واضعا

رداءك من تحت ابطالك الايمن ملقباله على كتفك الاسير آخذنا مما يلي
الباب جاعدا الطواف من وراء الخطيم لما روى انه صلى الله تعالى عليه
وسلم طاف مضطجعا ولما ورد عن جابر لما قدم عليه الصلاة والسلام مكة
بدأ بالحجر فاستلمه ثم مضى على يمينه فرمل ثلاثا ومشى أربعا رواه مسلم
وأما الطواف وراء الخطيم فلانه من البيت لما روى عن عائشة سألت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحجر أمن البيت هو قال نعم الحديث ولقول
ابن عباس من طاف بالبيت فليطف وراء الحجر وليس كله من البيت لقول
عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ست أذرع من الحجر من البيت
وما زاد ليس من البيت رواه مسلم والخطيم قبر هاجر واسماعيل عليهما
السلام

ثم اذا حاذيت الملتزم الذي بين الباب والحجر الاسود قلت اللهم ان لك
حقوقا على قصصك بها على واذا حاذيت الباب قلت اللهم ان هذا البيت
بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الامن أمنك وهذا مقام العائذ بك من
النار أعوذ بك من النار فأعذني منها واذا حاذيت المقام عن يمينك تقول
اللهم ان هذا مقام ابراهيم العائذ اللائذ بك من النار حرم لحومنا وبشرتنا
على النار واذا أتيت الركن العراقي تقول اللهم اني أعوذ بك من الشر
والشك والنفاق والشقاق وسوء الاخلاق وسوء المنقلب في الازل والولد
واذا أتيت ميزاب الرحمة تقول اللهم اني أسألك ايمانا لا يزول وبقينا لا ينقد
ومرافقة نبيلك محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اظلني تحت ظل عرشك
في يوم لا ظل الا ظلك عرشك واسقني بكأس محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
شربة لا أظمأ بعدها ابدا واذا أتيت الركن الشامي قلت اللهم اجعله حجا
هيرا وسعيها مشكورا وذنبا مغفورا وتجارة لن تبور يا غفور يا غفور
واذا أتيت الركن الباني تقول اللهم اني أعوذ بك من الكفر وأعوذ

بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات وأعوذ بك من
الخرزى في الدنيا والآخرة

ويستلم الحجر الأسود عند مروره به ان استطاع ويحتم الطواف به
وبصلاة ركعتين أما الاستلام فلما مر ولما روى انه صلى الله عليه وسلم
طاف على بصير كلما أتى الركن أشار إليه بشيء في يده وكبر وأما الختم به
وبالركعتين فلانه صلى الله عليه وسلم لما انتهى الى مقام ابراهيم عليه
السلام قرأ واتخذ وامن مقام ابراهيم مصلى فصلى ركعتين فقرأ فاتحة
الكتاب وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ثم عاد الى الركن فاستلمه
ثم خرج الى الصفا والر كعتان واجبتان

وهذا الطواف سنة للافاقي الذي هو من غير أهل مكة لقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم من أتى البيت فليحبه بالطواف والهيئة اسم لا كرام يده أبه
الانسان على سبيل التبرع لا الوجوب

ثم يدعو بقوله اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات واغفر ذنوبي وقبطني
بما رزقني وبارك لي فيما أعطيت واخلف علي كل غائبة لي بخير ويدعو
خلف المقام بحاجته ثم يشرب من ماء زمزم ويتصلع منه ويلقى باقي الماء
في البئر ويقول عند ذلك اللهم اني أسألك رزقا واسعا وعلما نافعا وشفاء من
كل داء قال صلى الله تعالى عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له

ثم استلم الركن وأخرج من باب الصفا أو من أي باب راقبا على
الصفا وقف عليه واستقبل البيت وكبر وهلل وصل على سيدنا محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم داعيا الله تعالى بحاجتك لما روى انه عليه الصلاة
والسلام بدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت فاستقبل القبلة ووجد
الله تعالى وكبر وقال لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم
الاحزاب وحده ثم دعا الله تعالى بين ذلك فقال مثل هذا ثلاث ثم نزل الى

المروة حتى انتصبت قدماه في بطن الوادي حتى اذا صعدنا مشى حتى
 أتى المروة ففعل على المروة كما فعل على الصفا رواه مسلم ولان الثناء
 والتواضع يقدمان على الدعاء تقريرا للاجابة ثم انحط الى المروة وافعل
 فعلك على الصفا ساعيا بين الميادين الاخضرين وطف بينهما سبعة اشواط
 لما علمت من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم ولانه عليه الصلاة والسلام
 نزل من الصفا وجعل يمشى نحو المروة وسعى في بطن الوادي حتى خرج
 من بطن الوادي مشى حتى صعد المروة وطاف بينهما سبعة اشواط ومن
 الدعاء المستحب بعد الركعتين دعاء آدم وهو اللهم انك تعلم سرى وعلايتي
 فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فاعطني سؤلي اللهم اني اسألك ايمانا يياشر
 قلبي ويقيننا صادقا حتى اعلم انه لا يصيبني الا ما كتبت لي والرضاء بما
 قسمت لي

وعند خروجه من باب الصفا يخرج برجله اليسرى ويقول بسم
 الله والصلاة والسلام على رسول الله اللهم اقم لي أبواب رحمتك وادخلني
 فيها وأعذني من الشيطان الرجيم واذا صعد على الصفا يرفع يديه ويجعل
 باطنهما الى السماء ويكبر ويهلل ويثنى على الله تعالى ويصلي على النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
 وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله ولا نعبد الا
 اياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ثلاثا وعند هبوطه الى المروة
 يقول اللهم استعملني بسنة نبيك وتوفني على ملته وأعذني من مضلات
 الفتن برحمتك يا أرحم الراحمين واذا وصلت بين الميادين قلت رب اغفر
 وارحم وتجاوز عما تعلم انك انت الاعز الاكرم

والبدل يكون الا بالصفا وانتم لا يكون الا بالمروة لما علمت وروى
 الترمذي انه عليه الصلاة والسلام قال ابدؤا بما بدأ الله به في القرآن والامر

للاجوب فلو عكس لا يعتمد به ثم يحتم ذلك بركعتين لغتم السعي بما ختم به الطواف وبعد السعي تعين عليك البقاء على الاحرام حتى تنتهي من اعمال الحج لان الاحرام واعماله لم تنته فلا يتحل قبل تمام افعاله هذا

وان شئت ان تطوف بالبيت المكرم فطف كلما ظهر لك ذلك ولكن من غير سعي وهو افضل للاتفاق من صلاة التطوع ولانه في حكم الصلاة .
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الطواف بالبيت صلاة والصلاة خير موضوع فكنذا الطواف الا ان الله أحل فيه الكلام فن تكلم لا يتكلم الاجير

ثم اذا دخل اليوم السابع من ذى الحجة صلى الامام الظهر وخطب في الناس خطبة من غير جلوس فيها وعلمهم فيها كيفية الخروج الى منى والصلاة بعرفات وبدء الوقوف بعرفات وكيفيةه والافاضة منها لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطب في اليوم السابع ثم توجه الى منى في اليوم الثامن من ذى الحجة وهو المعروف بيوم التروية واقم لصلاة فجر يوم عرفة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم توجه قبل صلاة الظهر ويوم التروية الى منى وصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ولم يذهب الى منى واقام بمكة حتى صلى صبح يوم عرفة ثم الى عرفة وهو بمنى كفاه لانه لا يتعلق بمنى في هذا اليوم نسك ولكنه مع الاساءة لتركه الاقتداء برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويدعو وهو ذاهب الى منى بقوله اللهم اياك ارجو ولك ادعو واليك ارجب اللهم بلغني صالح عملي وأصلح لي في ذريتي فاذا دخلها قال اللهم هذا مني وهذا ما دللتنا عليه من المناسك فن علينا بمجامع الاخيرات وبما مننت على ابراهيم خليلك ومحمد حبيبك وبما مننت على اوليائك وأهل طاعتك فاني عبدك وناميتي بيدك جئت طالبا مرضاتك

ثم توجه الى عرفات من طريق ضب يوم عرفة الذي هو اليوم التاسع

من ذى الحجة بعد صلاة صبحه لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم غدا من
منى حين طلع الصبح في صبيحة يوم عرفة حتى أتى عرفة ويدعوا أثناء توجهه
الى عرفات بقوله اللهم اليك توجهت وعليك توكلت ووجهك أردت
فاجعل ذنبي مغفورا وحجى مبرورا وارحمنى ولا تخيبنى وبارك لى فى سفرى
واقض حاجتى بعرفات انك على كل شى قدبر ويلي ويهلل ويكبر فاذا وقع
بصره على عرفات قال اللهم اليك توجهت وعليك توكلت ووجهك أردت
اللهم اغفر لى ونب على واعطنى سؤلئ ووجه لى الخير انما توجهت سبحان
الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ويلى الى أن يدخل عرفات ينزل
حيث شاء منها الا بطن عرنة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم عرفات كلها
موقف وارتفعوا عن بطن عرنة والاجابة فى الجمع ارجى خصوصا وان
المكان مكان تضرع ومسكنة

ثم يخطب الامام أوائبه بعد الزوال خطبتين بجلسة بينهما يبدأ فى
الخطبة بالحمد والثناء على الله تعالى والتهلل والتكبير والصلاة على النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم والوعظ والامر بالمعروف والنهى عن المنكر
ويعلمهم فيها الوقوف بعرفة والمزدلفة والافاضة منها ورعى حجرة العقبة
يوم النحر والذبح والخلق وطواف الزيارة هكندا روى من خطبته صلى
الله تعالى عليه وسلم ويؤذن المؤذن بين يدى الخطيب كما فى الجمعة لانه لما
خرج صلى الله تعالى عليه وسلم واستوى على ناقته أذن المؤذنون بين يديه
ثم بعد الخطبة يقيم المؤذن من غير اعادة آذان ويصلى الامام بهم
الظهر ولا يتنفل بعده ثم يقيم فقط للعصر فى وقت الظهر ويصلى بهم
ليحصل المقصود له وهو الوقوف بعرفة بشرط أن يكونوا محرمين بالحج
والامام هو الذى يصلى بهم لانه ثبت على خلاف القياس قبراى فيه جميع
ماورد به الشرع لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلاهما باآذان

واقامتين ويقفون بالموقف بوسط عرفات بقرب جبل الرحمة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وقف في ذلك الموضع وهذا هو الموقف الأعظم مستقبليين القبلة داعين الله تعالى بما بدا لهم رافعين أيديهم الى السماء مهللين مكبرين مصلين على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ملين ساعة بعد ساعة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يجتهد في الدعاء في هذا الموقف وروى عن أنس انه عليه الصلاة والسلام قال ان الله تطول على أهل عرفة فيباهي بهم الملائكة فقال انظروا الى عبادي شعاعا غيرا أقبلوا يضربون الى من كل فج عميق فاشهدوا اني قد غفرت لهم الا التبعات التي بينهم قال ثم ان القوم أفاضوا من عرفات الى جبع فقال يا ملائكتي انظروا الى عبادي وقفوا وعادوا في الطلب والرغبة والمسئلة لإشهادوا اني قد وهبت مسيئتهم لمحسنهم وتحملت التبعات التي بينهم رواه أبو ذر الهروي ولان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلي حتى رمى جمره العقبة رواه البخاري ومن دعائه عليه الصلاة والسلام في عرفة اللهم اجعل في بصري نورا وفي سمعي نورا واجعلني ممن تباهي به ملائكتك اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري اللهم انك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سري وعلايتي ولا يخفى عليك شيء من أمري أنا البائس الفقير المستغيث المستجير المغرور أسألك مسئلة المسكين وابتهل ابتهال المذنب الذليل وأدعوك دعاء الخائف الحقير من خضعت لك رقبته وفاضت لك عيناه ورغم لك أنفه ولا نجعلني بدعائك رب شقيا وكن بي رؤفا رحما يا خير مسؤل ويا أكرم مأمول وتكثر من التلبية والتلهيل والتكبير ويدعو بما شاء ومن الدعوات

المرجوة اللهم انى أسألك أن تغفر لى ما تقدم من ذنبى وتعصمنى فيما بقى
من عمرى وتفتح لى أبواب طاعتك وتغلق عنى أبواب معصيتك
وتحفظنى من بين يدى ومن خلفى وعن يمينى وعن شمالى ومن فوقى ومن
تحتى وتلبسنى ثياب التقوى والعافية أبدا ما بقيتنى وترجنى اذا توفقتنى
وتجعلنى ممن يكتسب المال من حلاله وينفقه فى سبيلك يا فاطر السموات
والارض ضجعت لك الاصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات
وحاجتى أن تغفر لى وترجنى فى دار البلاء اذا نسيتنى الاهل والاقربون
اللهم اليك خرجنا وبفنائك انحنأنا واياك قصدنا وما عندك طلبنا
ولا حسناتك نعرضنا ورجحتك رجعنا ومن عذابك اشفقنا ولييتك
الحرام حججنا يا من يملك حوائج السائلين ويعلم ما فى ضمائر الصامتين
اللهم انا أضيفك ولكل ضيف قرى فاجعل قرانا منك الجنة ولكل سائل
عطية ولكل راجئ ثواب ولكل متوسل اليك عفويا عفوقد وفدنا
الى يمينك الحرام ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشاهدنا هذه المشاهد
الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب رجاءنا واعف عنا واغفر لنا وارحمنا
وتجاوز عنا واعتق رقابنا من النار اللهم صل على سيدنا محمد النبي الامى
البشير النذير السراج المنير الطيب الطاهر الميارك وعلى آله الطيبين
الطاهرين وسلم تسليما كثيرا ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار مع البكاء والتضرع والخشوع لعل الله تعالى يتقبل
ويستجب الاغتيال قبل الوقوف وعند اقتراب الشمس للغروب
ويقول اللهم لا تجعل هذا آخر العهد من هذا الموقف وارزقنيه أبدا
ما أبقيتنى واجعلنى اليوم مفلا حاميا مجاهدا حواما مستجاب الدعوة مغفور
الذنب واجعلنى من أكرم وفدك واعطنى أفضل ما أعطيت أحدا منهم
من النعمة والرضوان والتجاوز والغفران والرزق الواسع الحلال وبارك

لى فى جميع أمورى وما أرجع اليه من أهل وولد و مال وصلى الله تعالى
 على النبي وعلى آله وصحبه وسلم
 ثم اذا غربت الشمس توجه الى المزدلفة من طريق المازين بين
 العلمين اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولما وردان النبي عليه
 السلام دفع حين غابت الشمس والافضل المشى على هيئته لما روى
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما أفاض من عرفات رأى أصحابه يتسارعون
 فى السوق والمشى فقال ليس البر فى إيجاف الخيل ولا فى ابضاع الابل
 عليكم بالسكينة والوقار ولان اسراع الكل يؤدى الى الايذاء وهو محرم
 ويتوجه مع التهليل والتكبير والتلبية والحمد ساعة فساعة ويقول اللهم
 اليك أفضت ومن عذابك أشققت واليك رغبته فاخلقني فيما تركت
 وانقضي بما علمتني بأرحم الراحمين ويكثر من الاستغفار
 ويستحب دخول المزدلفة ماشيا تعظيما لها ويقول اللهم ان هذا جمع
 أسألك أن ترزقني فيه جوامع الخير كله فانه لا يعطيها غيرك اللهم رب
 المشعر الحرام ورب زمزم والمقام ورب البيت الحرام ورب البلد
 الحرام ورب الشهر الحرام ورب الركن والمقام ورب الحل والحرم
 والمعجزات العظام أسألك أن تبلغ روح سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه
 وسلم أفضل السلام وأن تصلح لى ديني وذريتي وتغفر لى ذنبي وتشرح
 صدرى وتطهر قلبى وترزقني الخير الذى سألتك أن تجمعهم لى فى قلبى
 وان تقينى جوامع النعمانك لى ذلك والقادر عليه ثم انزل بقرب جبل
 قزح لانه الموقف والمزدلفة كلها موقف الا بطن محسر لقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم والمزدلفة كلها موقف وارفعوا عن بطن محسر ولا
 ينزل بالطريق لانه يضيق على المارة
 ثم تصلى المغرب والعشاء جمع تأخير بالمزدلفة باذان واقامة لهما لما

روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم أذن للمغرب بجمع فأقام ثم صلى العشاء
بالاقامة الاولى من غير تقطوع بينهما ولان العشاء في وقتها والقوم
حضور والعلم لديهم متوفر فلا حاجة للاقامة الثانية ولو صلى المغرب
بعرفات أو بالطريق لا تجزئته لما روى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم دفع من عرفه حتى اذا كان بالشعب نزل فبال وتوضأ ولم يسبغ الوضوء
قلت الصلاة يا رسول الله الصلاة فقال الصلاة امامك فركب فلما جاء
المزدلفة نزل فتوضأ فأسبغ الوضوء الحديث ومعنى قوله الصلاة امامك أى
وقتها امامك أو مكانها امامك ويستحب له احياء هذه الليلة بالتهليل
والتكبير والتسبيح والتحميد والتلبية والدعاء والتضرع فانها الليلة
الجامعة للخير وأنواع الفضل والمكان وجلالة أهل الجمع وهم وفد الله
تعالى ولا يشقى بهم جليسهم

فاذا طلع فجر يوم النحر فصل الصبح عقب دخول وقته ثم أتت المشعر
الحرام مكبراً مهلاً مليداً اعيان الله تعالى الى قبيل طلوع الشمس وابتعد
عن بطن محسر لانها ليست بموقف لما روى جابر انه صلى الله تعالى عليه
وسلم أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بآذان واقامتين ولم يسبغ
بينهما شيئاً ثم اضطجع حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح
بآذان واحد واقامة ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل
القبلة فدعا الله وكبره وهله ووحده فلم يزل واقفاً حتى أسفر جسد اذ دفع
قبل أن تطلع الشمس حتى أتى بطن محسر فركب قليباً ثم سلك الطريق
الوسطى التي تخرج الى الجرة الكبرى حتى أتى الجرة التي عند الشجرة
فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصي الخذف رمى
من بطن الوادي ثم انصرف الى الحرر واه مسلم ويدعو بقوله اللهم ان
لكل وفد جائزة وقرى فأجعل قرأى في هذا المكان قبول ثوبى والتجاوز

عن خطيئتي وإن تجمع على المدى أمرى اللهم عجت الاصوات
 بالحاجات وأنت تسمعها ولا يشغلك شأن عن شأن وحاجتي أن لا تضيع
 تعبي ونصبي وأن لا تجعلني من المحرومين اللهم لا تجعله آخر العهد
 من هذا الموقف الشريف وارزقني ذلك أبدا ما بقيتني فإني لا أريد إلا
 رحمتك ولا أبتغي إلا رضاك واحشرنى في زمرة المحبتين والمتبعين لأمرك
 والماملين بقرائضك التي جاءها كتابك وحث عليهم رسولك عليه
 الصلاة والسلام

ثم إذا أسفر الفجر توجه إلى منى والأسفار قبل طلوع الشمس لأنه صلى
 الله تعالى عليه وسلم دفع قبل طلوع الشمس وأخذ حصي الاحجار من
 أى موضع شاء من جنس الارض ثم يبتدىء برمي جرة العقبة من بطن
 الوادى بسبع حصيات قدر حصي الخذف والسنة في الرمي أن يضع
 رأس أصبعه الابهام في وسط سبابته والحصاة فوق الابهام ثم يقذفها ويكون
 مسافة الرمي خمسة أذرع ولو وقع قريبا لا ضرر ويكبر عند كل حصاة
 هكذا روى عن ابن مسعود ويقطع التلبية عند أول حصاة يرميها لماروى
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يلبى حتى رمى جرة العقبة ويقول عند
 الافاضة اللهم اليك أفضت ومن عذابك أشفقت واليك توجهت
 ومنك رهبت اللهم تقبل نسكى وأعظم أجرى وارحم تضرعى واستجب
 دعوتى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ويقول عند الرمي
 اللهم اجعله حجاجا مبرورا وذنبا مغفورا وعيالا مشكورا

ثم تطوع بالذبح ثم أحلق رأسك أو قصر من شعرك مقدار الاغلة
 لماروى عن أنس انه صلى الله تعالى عليه وسلم أتى منى فأتى الجمرة فرماها
 ثم أتى منزله بمعنى فتمحرم ثم قال للحلاق خذوا شأرا إلى جانبه الايمن ثم الايسر
 ثم جعل يعطيه الناس والحلق أفضل من التقصير لماروى ان رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال اللهم ارحم المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال اللهم ارحم المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال والمقصرين ومن لا شمر له على رأسه أجرى موسى عليها وجوبا وان لم يمكن اجراء موسى بأن كان أقرع مثلا سقط عنه وصار حلالا ويقوم حلق ربيع الرأس مقام الكل واتفق مالك والشافعي مع أبي حنيفة في هذا الموضع على اجزاء الربع وحلق الكل أولى اقتداء بالرسول صلى الله تعالى عليه وسلم

وأبيح لك جميع محظورات الاحرام من طيب وغيره ما عدا الجماع ودواعيه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه حل له كل شيء الا النساء ولما روت عائشة اذا حلق الحاج حل له كل شيء الا النساء وقالت طيبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاحرامه ولا حلالة قبل أن يطوف بالبيت وقولها مقدم على القياس من غير شك والترتيب بين الذبح والحلق واجب لقوله تعالى ثم ليقتضوا نقتهم من تبا على الذبح وحديث أنس المار والذبح في مكة المكرمة لا يتعين بمكان لانها كلها مفسر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وشعاب مكة كلها مفسر

ثم توجه الى مكة المباركة في أول يوم الفجر وطف طواف الزيارة سبعة أشواط من غير أن ترمل وتسعى ان كنت قدمت السعي والرمل في طواف القدوم وان لم تكن قدمتها فيه سعت ورملت هذا ان تيسر لك الراح في أول يوم الفجر والا فاذهب في اليوم الثاني والا ففي اليوم الثالث لما روى عن ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يزور البيت أيام منى فوق الطواف أيام النحر الثلاث لان الله تعالى عطف الطواف على الذبح والاكل منه بقوله تعالى فكلوا ثم قال تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق فكان وقتها واحدا ولكن أول الايام أفضلها

واذا طفت بالبيت المكرم طواف الركن حلت النساء لك لاجتماع الامة على ذلك وحلها بالخلق السابق لابلطواف لانه هو المحلل غير انه آخر عمله الى ما بعد الطواف كالطلاق يعمل عمله عند انقضاء العدة لا عند صدوره بدليل انه لو طاف البيت والحال انه لم يحلق لا يحل له شيء حتى يحلق والسبعة أشواط منها أربعة فرض والثلاثة واجبة وختم الطواف بركعتين لمسبق وهذا الطواف هو الركن الثاني من أركان الحج ويكره تأخير طواف الزيارة عن أيام النحر لانه تأخير له عن وقته الموقت له وان أخر لم يدم لتركه الواجب ثم تعود الى منى وتقيم بها لترمي الجمار الثلاث اذا زالت الشمس من اليوم الثاني وتبتدىء برمي الجمرة التي تلى مسجد الخيف فترميها بسبع حصيات تكبر وتهلل وتحمد وتصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند رمي كل حصاة ولا تلي وتقف عندها ثم ترمي الجمرة الثانية وهي الوسطى وتصنع كما صنعت في الاولى وتقف عندها ثم ترمي الجمرة الثالثة وهي الاخيرة وتصنع كالاولى من غير وقوف عندها لانه يقف عند كل رمي بعده رمى لما روى جابر فيما نقل من نسك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مفسراً هكذا أو يرفع يديه في الدعاء لان رمي الجمار من المواضع السبعة التي يرفع فيها الايدي كافي الخديث ويستغفر لنفسه وللمؤمنين في هذه المواضع لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اغفر للحاج ولين استغفر له الحاج والوقوف عند الرمي بقدر عشرين آية هكذا نقل فاذا كان اليوم الثالث من أيام النحر بعد الزوال صنع كما صنع في اليوم الذي قبله واذا كان اليوم الرابع الذي هو آخر أيام التشريق صنع كما صنع في اليوم الذي قبله ان أقام وان شاء نفر في اليوم الثالث وهو الثاني من أيام الرمي وان شاء أقام الى اليوم الرابع الذي هو اليوم الثالث من أيام الرمي لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلاثم عليه ومن تأخر فلاثم عليه لمن اتقى والافضل

المكث

وترمى في اليوم الرابع بعد الزوال لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صبر حتى رمى الجمار الثلاث في اليوم الرابع وهذا ما لم يطلع عليك فجر اليوم الرابع فان طلع لمك المقام حتى ترمى لتعينه عليك بدخول وقت الرمي ولورميت في آخر أيام التشريق قبل الزوال جاز وهو مروي عن ابن عباس ولظهور التخفيف في تركه فلان يجوز قبل الزوال من باب أولى

وكل رمى بعده رمى ترمى ماشيا وكل رمى ليس بعده رمى ترمى راكبا وهو الافضل والا فكل جاز لوروده عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ويستحب البيت بمعنى لبائها اليسهل عليك الرمي ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم بات بها وكذا عمر ويكره لمن هو بمعنى الرمي بعد أن يرسل أمتعته لمكة المكرمة وينتظر هو لما في ذلك من شغل قلبه على الامتعة وهو في العبادة وكان سيدنا عمر يمنع من ذلك ويؤدب عليه

ثم توجه الى الخيف الذي هو المحصب وهذا سنة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم نحن نازلون غدا بخيف بنى كنانة وذاعما يدل على قصد النزول وقال ابن عمر النزول به سنة فقبل له ان رجلا يقول ليس بسنة فقال كذب أناخ به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان رواه البخاري وهذا النزول لظهار لطيف صنع الله تعالى حيث أنزله مكان تجمع بنى هاشم وقرش على ايذائه عليه الصلاة والسلام

ثم توجه وجوبا إليها الا فاقى لدخول مكة المكرمة وطف ببيت الله تعالى المعظم سبعة أشواط للوداع وجوبا من غير سعي ولا رمل وهذا آخر عهدك بالبيت لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من حج هذا البيت فليكن آخر عهده بالبيت الطواف ورخص الشارع في تركه للنساء الحيض لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينفرا أحد حتى يكون آخر عهده بالبيت الا انه

خفف عن المرأة الحائض واختم طوافك بركعتين أيضا لما علمت ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وليصل الطائف لكل أسبوع ركعتين ولا يطلب من المسكى لانه للوداع وهو مقيم بمكة فلا معنى لوجوبه عليه لعدم العلة ثم أنت زمزم المباركة واستقي منها بنفسك واشرب مستقبلا القبلة وتصلع منه وتنفس فيه مرات وارفع بصرك الى البيت المعظم وامسح بالماء وجهك وجسدك وصب على نفسك ان تيسر لما ذكر في سيرة الملا انه صلى الله تعالى عليه وسلم نزع لنفسه دلوفا شرب منه وذكر الواقدي في سيرته انه لما شرب عليه السلام صب على رأسه

ثم الصق صدرك بالملتزم الذي هو الجدار بين الباب والحجر الاسود ويجدران الكعبة من غير تقبيل لها وتعلق باستار الكعبة وأنت باب البيت وقبل عتبة وادخل فيها من غير رفع بصر الى سقفها المعظم حتى تخرج لا تار وردت في ذلك وتقول عند شرب ماء زمزم اللهم اني أسألك علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من كل داء وقال صلى الله تعالى عليه وسلم في ماء زمزم انها طعام طعم وشفاء سقم ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له وتقول عند الملتزم اللهم هذا بيدك الذي جعلته مباركا وهدي للعالمين اللهم كما هديتني له فتقبله مني ولا تجعل هذا آخر العهد من بينك وارزقني العود اليه حتى ترضى عني برحمتك وكل ما ورد من أفعاله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو حجة خصوصا وانها أيدت بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع خذوا عني مناسككم فاني لأدري ما أحج بعد حجتي هذه

﴿ وصل ﴾

ومن وقف من المحرمين بعرفات من غير دخول لمكة المباركة سقط عنه طواف النعجة لانه شرع ابتداء على وجه يترتب عليه جميع أفعال

الحج فلو أتى به خرج عن مكانه الم شروع وطواف الزيارة الذي يقع بعده
الافاضة يغني عنه كما ان المكتوبة تغني عن تحية المسجد ولا شيء عليه بتركه
لعدم وجوبه

ومن تحقق وجوده في عرفات فيما بين الزوال إلى طلوع صبح يوم
النحر ولو مع النوم أو الجهل بأن المكان عرفة أو الأعماء أو السهو أو الذهول
أو الغفلة فقد أمن على نفسه من الفساد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وقف
بعد الزوال وهذا لبيان أول الوقت وقال من أدرك عرفة بليل فقد أدرك
الحج ومن فاتته عرفة بليل فقد فاتته الحج وهذا بيان آخر الوقت وإطلاق
الحديث يشمل الوقوف مع العلم أو الجهل أو غير ذلك ولان الوقوف ركن
عبادة وإيسر عبادة مستقلة فلا يحتاج إلى نية

ولو خرج مر بد الحج فأغشى عليه في طريقه فنوى وأحرم وإلى
عنه رفيق الطريق أو القافلة أجزاء ولو من غير اذنه لان الاذن ثابت
بالدلالة بسبب عقد المرافقة والاجتماع للسفر المتصود منه الاحرام وأفعال
الحج مما تقبل الاستعانة بالرفقة والثابت بالدلالة كالثابت بالنص فكأنه
أمرهم بهذا ولو استقر الأعماء فشهدوا به مشاهد الحج من طواف
ووقوف وغير ذلك أجزاء لما علمت ولان هذا العمل من المساعدة
والمعاونة وإيسر من باب الولاية ولان الاحرام شرط من شروط الحج
والمدا في الشرط على حصولها لا على تحصيلها فصار كما اذا ستر شخص
عورة انسان جاز للستور الصلاة

ومن فاتته الوقوف بعرفة في زمنه فقد فاتته الحج لقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم الحج عرفة ونحوه بالعمرة فيطوف ويسعى لها وعليه الحج من
قابل لا تار في ذلك

والمرأة والخنثى فيما علمت من الاحكام كالرجل لعدم التخصيص

وعدم دليل على التخصيص غير انها استر رأسها لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم احرام المرأة في وجهها وقالت عائشة كان الركيان يمررن بنا ونحن مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم محرمات فاذا حاذونا سدلنا احدانا جلبابها من رأسها على وجهها فاذا جاوزونا كشفناه وتلبي سرا بان تسمع نفسها لا غير لان صوتها عورة وتترك السعي والرمل بين الميئين الاخضرين لان ذلك محجل بالستر المطلوب منها ولا نهالست محلا لاظهار الجلد لعدم صلاحية بنيتها للحرب وعليها التقصير لالحلق لقوله عليه الصلاة والسلام ليس على النساء الحلق انما على النساء التقصير واما ابوداود ولانه مثله بالقسبة لها وتلبس السراويل والقميص وكل مخيط لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اباح السراويل والقميص للنساء المحرمات والمخيط مثلهما ولا تضطجع ولا تستلم الحجر الاسود اذا كان هناك جمع لانها ممنوعة عن محاسنة الرجال واذا لم يكن عنده جمع استلمته ولها لبس الخفين والقفازين وتترك طواف الصدر بعذر الحيض والنفس ولا يجب عليها بتأخير طواف الركن بعذر الحيض دم

ولو قلد شخص بدنة بان علق في عنقها نعل او قطعة شراك أو عروة مزادة أو ماشا كل ذلك سواء كانت البدنة تطوعا أو جزاء صيد قتله في احرام ماض أو قتله في الحرم أو نذرا أو سار مصاحبها وكان ناويا للحج فقد احرم لقول ابن عمر اذا قلد الرجل هديه فقد احرم والامر في مثله كالرفوع لانه لا يدرك بالراى ولان الاجابة كما تكون بالقول وهو التلبية تكون بالفعل وهو سوق الهدى والتوجه معه لانه من خصائص الاحرام فيصير محرما واذا لم يسرمعها لا يكون محرما بان ساقه ولم يتوجه معه لقول عائشة قتلت فلا تدبدن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اشعرها وقلدها ثم بعثها فاحرم عليه شيء كان حلا ولو ارسل البدنة ثم سار اليها

لا يكون محرما حتى يدركها الحديث عائشة فان أدركها اقترنت التنية بالعمل الذي هو من خصوصيات الحج فيكون محرما كن ساقها وتوجه معها ابتداء

ولو أرسل بدنة المتعة في أشهر الحج ثم توجه ليدركها صار محرما اذا نوى الاحرام لان هذا الهدى مشروع من الابتداء نسكا من مناسك الحج وضعا لاختصاصه بمكة لوجوبه شكر للجمع بين أداء التمسكين ولو ألبس البدنة اجل لا يكون تقليدا لانه يلبس للبرد والحر أو أشعرها بان ضربها في سنامها لانه قد يكون للعلاج أو قلدا لانه لا يكون محرما بذلك وتجليله حسن لان هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت مقلدة مجللة والتقليد أحب من التجليل لذكراه في القرآن والسنة وتقليد الشاة غير متعارف

والبدن لا يكون الامن الابل والبقر لقول الخليل ان البدنة ناقة أو بقرة تهدي الى مكة ولان البدنة مأخوذة من البدانة وهي الضغامة وقد اشتركت الناقة والبقرة في ذلك وفي حديث جابر كنا نهر البدنة عن سبعة فقبل له والبقرة فقال وهل هي الامن البدن ذكروه مسلم في صحيحه ولو اشترك جماعة في بدنة فقلدها أحدهم صار واحرمين ان كان بأمر الباقي وسار وامعها ويستحب التصديق بجلالها وخطامها وجلدها وشعرها وبكل ما يكون تابعا لها قال صلى الله تعالى عليه وسلم لعلي رضي الله عنه تصديق بجلالها وخطامها

﴿ نوع في أحكام القران ﴾

القران مصدر قرن من باب ضرب اذا جمع بين الحج والعمرة وشرعا ان يجمع بينهما في الاحرام من الميقات أو قبله في أشهر الحج أو قبلها ذا كرا الحج والعمرة بلسانه عند التلبية مع قصدهما أولا يذكرهما

بلسانه وينويهما بقلبه وهو أفضل من التمتع لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
يا أهل محمد أهلوا الحج وعمرة معارواه الطحاوى بسنده وقد أهل بهما سيدنا
على رضى الله عنه حين اختلف مع عثمان في ذلك هل فعلهما رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم أم لا وخالفه على تقرير الفعله عليه الصلاة والسلام
ولما ورد عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بوادى العقيق يقول أنا أنى الليلة أت من ربي عز وجل فقال صل في هذا
الوادى المبارك ركعتين وقل عمرة في حجة ولا بدله عليه الصلاة والسلام
من امثال ما أمر به ولما روى عن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يلبى بالحج والعمرة جميعا وفيه قصته مع بكر وابن عمر وفي
طرق الحديث كنت آخذا بزمام ناقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وهي تقصع بجرتها ولعابها يسيل على يدي وهو يقول ليلك بحجة وعمرة معا
ولانه كان خادمه لا يفارقه وقد ذكر الله تعالى القرآن في القرآن بقوله تعالى
وأتموا الحج والعمرة لله قالوا ان يحرم بهما من ديرة أهله على ما رواه ابن
مسعود هذا

وإذا أردت الشروع في القرآن فاحرم بالحج والعمرة معا من مكان
الأحرام وقل بعد صلاة ركعتي الأحرام اللهم انى أريد الحج والعمرة
فيسرهما لى وتقبلهما منى ولونواهما بقلبه ولم يذكرهما في التلبية كفاه لان
الذكر باللسان ليس بشرط والنية محلها القلب كالصلاة
وإذا دخلت مكة المباركة فابدأ بأفعال العمرة بان تطوف سبعة
أشواط ترمل في الثلاثة أشواط الاول وتسعى بين الصفا والمروة ثم تفعل
أفعال الحج كما في المفرد لقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج والمنفعة في
معنى القرآن فقدم العمرة ويقطع بالخطى يوم النحر لا بالذبح كما في الافراد
ولانه لما طاف صبي بن معبد طوافين وسعى سبعين قال له عمر رضى الله

تعالى عنه هديت لسنة نبيلك ولوطاف العمرة ثم للحج وسعي للعمرة ثم للحج
اجزأ أو أساء لتأخير سعي العمرة وتقدير طواف الحج عليه ولا شيء عليه
واذا رميت جمره العقبة يوم النحر وجب عليك دم لتوفيقك لاداء
الفسكين بان تذبح بقرة أو ناقة أو سبع بدنة أو شاة ان تيسرك والافصم ثلاثة
أيام في الحج يكون آخرها يوم عرفة وسبعة أيام اذا فرغت من أعمال الحج
أو رجعت لاهلك لقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من
الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجعتم والآية وان
كانت في التمتع الا ان القرآن يحمل عليه بدلالة النص لان وجوب الدم
سعيه الشكر على التوفيق لاداء النسكين وهذا موجود في القرآن والمراد
بقوله في الحج أى وقته لان الحج لا يصلح ظرفا فتعين وقته مرادا
والافضل ان تكون الثلاثة أيام أولها السابع وآخرها التاسع من ذى الحجة
لهله يقدر على الدم وروى هذا عن علي رضي الله تعالى عنه ثم يصوم السبعة
أيام بعد أيام التشريق للنهي عن الصوم فيها والتتابع في هذا الصوم غير
شرط واذا لم تصم الثلاثة الايام الى يوم الفطر تعين عليك الدم في يوم من أيام
النحر لقوله تعالى فصيام ثلاثة أيام في الحج ولم يوجد الصيام في وقته فلا يصح
قضاؤها وكذا السبعة أيام لا ينفع صيامها لان النص ثبت بمثل غير معقول
على خلاف القياس فيقتصر على مورد النص فتراعى اذن تلك الاوصاف
والابدال لاتعرف الا من الشارع واذا لم يقدر على الهدى الا ان تحمله وعليه
دمان دم للقران ودم للفحل لانه احل بغير صوم ولا هدى وله ان يأكل من
هديه لانه دم شكر

واذا لم تدخل مكة ووقفت بعرفات سقط عنك طواف القدوم
للحج وعليك دم لرفض العمرة وتعين عليك قضاؤها لان الزمت بالشرع
ورفض العمرة لتعذر الاداء لانها تؤدى قبل الحج ولو شرع فيها على هذا

الحال كان بانيها على الحج وهذا خلاف المشروع اولان عاشت رضى الله تعالى عنها كانت قارنة على الصحيح فلما حاضت بسرف وقدمت لم تطف لعمرتها حتى مضت الى عرفات فامر هارسل الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ترفض عمرتها وتصنع ما يصنع الحاج

﴿نوع في أحكام التمتع﴾

هو لغة من التمتع أو المتعة وشرا عان يحرم بالعمره من مكان الاحرام أو قبله في أشهر الحج أو قبلها مع أداء العمره في أشهر الحج أو يفعل أكثر أسواطها في أشهر الحج ثم يتحل بعد أدائها ثم يحرم بالحج ويحج من عامه هذا من غير ان ينزل بأهله وهو أفضل من الافراد وهو ثابت بقوله تعالى فمن تمتع بالعمره الى الحج

والمتمتع اما ان يسوق الهدى أو لا يسوقه فان ساقه لا يتحل حتى يقضى الحج ومن لم يسق تحلل بعد أعمال العمره كما اذا أراد العمره فقط فانه يتحل بعد تمام أعمالها بالطواف والسعي لما ورد عن ابن عمر قال تمتع الناس بالعمره الى الحج فلما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة قال للناس من كان معه هدى فانه لا يحل من شيء حرم عليه حتى يقضى حجه ومن لم يكن أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليتحل ولقوله تعالى محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون نزلت في عمره القضاء ولان لها تحريما بالتلبية فكان تحليلها بالخلق أو التقصير كالحج

واذا طفت للعمره فاقطع التلبية عند أول الطواف وقت استلام الحجر الاسود لما روى عن ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسك عن التلبية في العمره اذا استلم الحجر الاسود ولان المقصود الطواف فاذا كنت في اليوم الثامن من ذي الحجة الذي هو يوم التروية فاحرم بالحج من الحرم لانك كالمكي فيكون ميقانك ميقاته ولو أحرمت قبل

يوم التروية جاز لانه مبادرة للخير لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من أراد الحج فليتعجل ولهذا ما اقتصر أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحج أمرهم عليه الصلاة والسلام ان يحرموا يوم التروية وتنجح باحرامك هذا في سنتك هذه لانك لا تكون متمتعاً إلا بهذا وافعل ما يفعله المفرد الا انك لا تطوف للقدوم ولكنك ترمل في طواف الزيارة وتسمى بين الصفا والمروة لان هذا أول طواف لك في الحج واذارميت جرة العقبة فاذبح وجو بالى آخر ما علمت في أحكام القارن ولا يجوز لك تعجيل الصوم قبل احرامك بالعمرة لان صوم الثلاثة أيام بدل من الهدى وأنت في هذه الحالة غير متمتع فيكون عملك هذا تعجيلاً للداء قبل وجود سببه فلا يقيد

ولو صعت الايام الثلاثة بعد احرامك بالعمرة قبل طوافك لهما اجزاء الصوم لانها وقعت في وقتها وتقرر السبب وهو التمتع المتحقق بالاحرام فاذا حلفت أو فصرت يوم النحر فقد احللت من احرام الحج والعمرة لان الحلق فيهما كالسلام للصلاة

وليس للمسكى أو من هو ساكن بالمواقيت تمتع ولا قران لالمامهما ونزولهما بأهلهم الماما ونزولاً صحيحين ولانه لا ترفق لعدم السفر ولقول عمر رضي الله عنه ليس لاهل مكة تمتع ولا قران ولو حصل ذلك منهما جاز مع الاساءة وكان عليهما دم جناية لاياً كلان منه ولقوله تعالى ذلك ان لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام والمسكى وساكن الميقات كلاهما أهله حاضروا المسجد الحرام واسم الاشارة راجع للتمتع والقران بدليل لام البعد وليس عائداً على الهدى لقربه عملاً بالحقيقة

ومن تمتع وادى أعمال العمرة ولم يكن سائفاً للهدى ورجع الى أهله وألم بهم الماما صحيحاً بطل تمتعه لالمامه بين التمسكين العمرة والحج وبه يبطل

التمتع وروى ذلك عن ابن عمر وسعيد بن جبير وعطاء وغيرهم من جمهور التابعين ولو كان سائفا للهدى لا يبطل تمتعه بالامام لانه الامام فاسد لاستحقاق العود مادام على نية التمتع فيصير كالقارن اذا عاد الى اهله فيكون محرما على حاله

ومبقات الحج الزماني شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة لقوله تعالى الحج أشهر معلومات فأطلق الجمع وأراد به ما فوق الواحد على حد قوله تعالى وإن كان له اخوة فلا ممة السدس فلاخوان يمنعانها من الثلث الى السدس ويوم النحر منها لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحج الاكبر هو يوم النحر وكيف يكون يوم الحج الاكبر ولا يكون منها

ويجوز لمريد الحج أو التمتع أو القران أن يحرم قبل هذه الاشهر ولكنه يكره لان الاحرام شرط فيجوز تقديمه على الوقت كالطهارة ووجوه الكراهة خشية وقوعه في محظورات الاحرام بطول الزمن ودم الاضحية لا يقوم مقام دم التمتع والقران لانه اثبات بغير ما عليه لان دمهما غير دم الاضحية ولو تحلل بعده اوجب عليه دمان دم التمتع أو القران ودم التحليله

﴿وصل في تقليد البدن﴾

الافضل تقليد البدن بمزادة أو قشر شجر أو نعل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قلد البدنة ولانه لا يراد به الا القرية بخلاف التجليل فانه يكون لمنع البرد والحر والزينة وسوق الهدى أفضل من قوده اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاضحية كذا كانت لتساق فتقاد إذا وكره أبو حنيفة رحمه الله تعالى اشعار أهل زمته لما فيه من المثلة لانهم كانوا يبالغون وعلى ذلك منع الاشجار مع وروده عنه صلى الله تعالى عليه وسلم سد الباب المثلة لما في حديث عمران بن الحصين ما قام رسول الله عليه

الصلاة والسلام فينا خطييا الاحتناعلى الصدقة ونهانا عن المثلة وهى حرام
 فيمن يحل قتله فبالك بما لا يحل عقوبته والغرض من التقليد انها لا تنهاج
 اذاوردت الماء والمرعى ويمكن حمل ماورد من أشعاره صلى الله تعالى
 عليه وسلم على الصيانة عن أخذ الكفار للبدن لانهم كانوا يتركون الهدايا
 ويأخذون غيرها ومثل هذا التأويل نقل عن عائشة وعن ابن عباس
 رضى الله تعالى عنهم

﴿نوع فى أحكام الجنائيات﴾

هى جمع جناية وهى لغة ما يجنيه أى تحذره من شر وشرعا عبارة
 عن فعل مالىس للمحرم فعليه وتكون حرمة بسبب الاحرام أو الحرم
 فاحرم بسبب الاحرام الطيب ولبس المخيط وثغ طيبة الرأس للرجل
 والوجه للمرأة وازالة الشعر والتعرض للصيد وما حرم بسبب الحرم
 التعرض للصيد بالاشارة أو الدلالة أو شجر الحرم
 من طيب من المحرمين المكلفين عضوا كاملا ناسيا أو ذا كرا أو
 جاهلا أو مكرها فكفارتها ذبح شاة واشترط العضو لانه به كمال الارتفاق
 وجوب الشاة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الحاج الشعث الثقيل
 والتطيب ينافى هذه الحالة فكان جناية والرأس عضو والفخذ عضو
 والساق عضو وان كان المطيب أقل من عضو وجب عليه صدقة وهى
 نصف صاع من بر أو صاع من تمر لقصور الجناية ولو فرق الطيب على
 أجزاء أعضائه فان بلغ مجموعها عضو وجب الدم والا فصدقة لما علمت
 والطيب المسك وماء الورد والزعفران والورس ودهن الباسمين وما أشبه
 ذلك والحناء لما فيه من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الحناء طيب ولو طيب
 جسده كله فى مجلس واحد وجب دم واحد لانه كالعضو الواحد

ومن لبس بعد احرامه مخيطا أو نوى الاحرام وهو لا يسه ودام يوما

أوليلة أو غطى رأسه بعمامة أو قلنسوة مما يغطي به عادة فعليه ذبح شاة وإن لم يدم يوماً فعليه صدقة لأن الجناية بتسكامل اليوم أو الليلة وفي الأقل لا تسكامل بل تكون قاصرة والارتداء بالقميص والقباء والسراويل ليس بلبس والانشاح كذلك والأولى الترك

ومن أزال ربع شعر رأسه أو خيته ولو بالتقصير فعليه دم لأن ربعهما يقوم مقام الكل ولو أقل من الربع فصدة لقصور الجناية ولو حلق رقبته أو أحده ابطنيه أو هما معاً أو محججه فعليه دم ولو أكثر أحد الباطنين أو بعض الرقبة أو المحجم فصدة كما يجب صدقة على من حلق رأس غيره ولكنها أقل من نصف صاع ووجوب الصدقة في حلق الأبط لأن كلام الباطنين مقصود للراحة فأشبهه العانة ولو قص بعض الشارب نظر للمأخوذ فإن كان قدر ربع اللحية فغيبه دم وإن كان مثل ربعها أو عنها فغيبه ثمن ربع الشاة أو ثمنها مثلاً وهذا معنى قولهم فيه حكومة عدل

ولو قص أظافر يديه ورجليه في مجلس واحد فعليه دم لقضاء نفسه ولو قص كل يد في مجلس وكذا كل رجل وجب عليه أربعة دماء لكمال الجناية في كل مجلس ولا تدأخل لأن في الواجب معنى العبادة وهي لا تقبل التدأخل ولو قص أقل من خمس أو خمساً متفرقة ففيه صدقة ولو كسر ظفر الحرم فأخذ به شيء عليه لأنه كحشيش الحرم اليابس وشجره وإن تطيب أو لبس الخيط أو حلق من غير عنتر فهو مخبر إن شاء ذبح شاة وإن شاء تصدق على ستة مساكين ثلاثة أصوع من رطل كل مسكين نصف صاع وإن شاء صام ثلاثة أيام لما روى عن كعب بن عجرة أنه قال كان بي أذى من رأسي فحملت إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والنمل يتناثر على وجهي فقال ما كنت أرى أن ألجوع بلغ بك ما أرى

أوما كنت أرى الجهد بلغ بك ما أرى أن يجد شاة فقلت لا فقال صم ثلاثة أيام أو اطعم ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع ونزلت الآية وهي قوله تعالى ففدية من صيام أو صدقة أو نسك وفسر صلى الله تعالى عليه وسلم النسك بالشاة فيأمر وأه أبو داود وكلمة أو للتخيير والصوم يصح في أى زمان ومكان لأنه عبادة لا تنقيد بوقت وكذا الصدقة والنسك تختص بالحرم لان اراقة الدم لم تعرف قربة الا في زمان أو مكان وكذا يشترط التتابع في الصوم ويكفي في الطعام الاباحة ولا يشترط فيه التملك لانه لم يصرح فيه بالابتاء ولودفع القيمة أجزأه لان الغرض سد خلّة المحتاج وهي تحقق بالقيمة بل هي أنفع لتنوع حاجاته

﴿نقطة﴾ كل موضع وجب فيه الدم تجزئ الشاة الامن جامع بعد الوقوف بعرفات أو طاف للزيارة جنباً أو حائضاً أو نفساء فانه يجب بدنة وكل موضع وجبت فيه الصدقة أجزأ فيه نصف صاع من برأوصاع من عمر أو صام عن كل نصف صاع يوماً فان بقى أقل منه خير بين التصديق به أو صام يوماً لان الصوم لا يتجزأ

﴿وصل في الجناية على الاحرام﴾

ولا يجب على المحرم الكفارة أى لاصيام ولا صدقة ولا دم ان نظر الى امرأة بشهوة وأنزل تسكر النظر أو لالعدم وجود المباشرة ولذا لا يبطل به صيامه ولا صنع له فيه بالمحل فكان كالتفكر ويجب عليه شاة ان قبل أو لمس أو فخذ أو بطن أمي أم لم يعم لوجود معنى الاستمتاع بالفساء فحقق المحذور

ولو جامع قبل وقوفه بعرفة وجب عليه ذبح شاة وفسد حججه وتعين عليه أتمام ما أفسده وعليه القضاء لما روى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن واقع امرأته وهما محرمان بالحج قال يريقان دما

ويعضيان في خجتهما وعليهما الحج من قابل ومثله نقل عن جماعة من الصحابة ولأنه لما وجب القضاء كان في ذلك تداركاً للمصلحة فخفت الجناية فيكتفي بالشاة وإذا قضيا حججهما في العام المقبل لا يجب عليهما الافتراق فيه لافي مكان الجناية ولا قبله ولا بعده لقيام الزوجة بينهما وماهما فيه من المشقة يذكرهما فيزدادان ندما وتحرز عن الوقوع ثانية

ولو جامع المحرم بعد وقوفه بعرفة أو من من فساد حجه وعليه بدنة إما عدم الفساد فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من وقف بعرفة فقد تم حجه ومعناه فقد أم من من الفساد لأنه بقي عليه طواف الزيارة لتحقيق التمام غير مرادة في الحديث فتعين الحمل على عدم الفساد وأما وجوب البدنة فلأنه المروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ومثلهما لا يعرف إلا من الله تعالى عليه وسلم ولأن فعله هذا أكبر أنواع الارتفاق فيتغلب بوجوب البدنة

ولو جامع بعد حلقه بمعى وطاف طواف الزيارة وجبت الشاة خلفه الجناية بالحلل الحاصل بالخلق ولو في غير النساء لأنه ما زال محرم بالنسبة لمن

ولو كان معتمراً وطاف لها ثلاثة أشواط أو أقل وجامع فيها فسدت وعليه آتمامها فاسدة وعليه قضائها ووجبت عليه شاة ولا تجب بدنة لأن العمرة سنة فكانت أقل درجة من الحج فيجب الشاة ولو كان بعد ما طاف إلا كثر لافساد للعمرة وعليه الشاة لتحقيق الجناية والفسيان والعمد في الجماع سواء لتتمام الارتفاق ولأن الإحرام حالة مذكورة والتائمه والمسكره سواء

﴿وصل في الجناية على الطواف﴾

ولو طاف القدوم أو الصدر من غير وضوء وجب عليه نصف صاع

من برأوصاع من تمر لمسكين لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الطواف بالبيت صلاة إلا أنكم تتكلمون فيه فمن تكلم لا ينكلم إلا بخير فتطلب فيه الطهارة لكن لا على سبيل القرض لظنية الدليل لأنه خبر آحاد ولكنها واجبة لما علمت لأن خبر الآحاد يفيده العمل لا العلم فيجب الجابر بالترك وطواف القدوم وإن كان ستة إلا أنه وجب بالشروع فصار مثل طواف الصدر وعدم وجوب الشاة لاظهار دنو مرتبة سماعن طواف الزيارة ولوطافهما جنباً فعليه شاة لأنه نقص كثير

ولوطاف طواف الزيارة محدث جبر يذبح شاة وكان الطواف معتدا به لقوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق من غير قيد بالطهارة لأن الطواف مطلق الدوران واشترط الطهارة بخبر الواحد نسخ للكتاب وهو بمنزلة لا يجوز وحديث التشبيه المار بمحمول على المماثلة في الثواب دون الحكم على حد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم المنتظر للصلاة هو في الصلاة أى نوابه ثواب المصلى وعلى هذا الوطاف عارياً أو راكباً أو منكوساً

ولوطافه مع الجنابة وجب عليه ذبح بدنة كذا روى عن ابن عباس ولا يعرف هذا بالراى ولأن الجنابة أغلظ فيجب الجبر بالبدنة اظهاراً لتفاوت بين الجنابتين ويستحب إعادة الطواف الذى طافه مع الحدث ويجب إعادة الذى طافه مع الجنابة لىأتى بهما على الوجه الاكمل

ولوطاف الزيارة وترك ثلاثة أشواط منه أو أقل وجب عليه دم وتم حجه لا يجبر النقصان بالدم ولورجع لبلده لا يلزمه العود وعليه بعث الشاة لما علمت ولوطافه وترك أربعة أشواط أو أكثر يفي على احرامه الى الابد في حق النساء حتى يطوف لأن ترك الاكثر كترك الكل فصار كانه لم يطف بالمرة ولوترك طواف الصدر أو أكثره أو طافه جنباً وجب عليه ذبح شاة لتركه الواجب ولوترك ثلاثة أشواط منه أو أقل

وجب عليه نصف صاع من بر أو صاع من شعير عن كل شوط وما دام بمكة
أمر بالاعادة اقامة للواجب في وقته

ولو طاف للركن من غير وضوء في يوم النحر ثم طاف للصدر في آخر
أيام التشريق وجب عليه دم لترك الطهارة ولو طاف للزيارة جنباً والصدر
طاهراً والمسئلة بحاله واجب عليه دمان لان طواف الصدر انتقل الى
طواف الزيارة فيكون مؤخره عنه عن وقته فيجب بالتأخير دم ويكون تاركاً
لطواف الصدر وهو واجب فيجب بتركه دم وسقطت عنه البدنة
لارتفاع الطواف الاول واقامة طواف الصدر مقامه ولغت عزيمته
للصدر لانه وجب عليه أفعال الحج مرتبة حسب المشروعية فاذا نوى غير
ذلك تأهو نيته

ولو طاف للعمرة وسعى حالة حداثته وعاد الى بلده من غير اعادة
وجب عليه دم لترك الطهارة في الطواف ولا يلزمه العود لحصول تحلله
بأدائها والنقص يسير وخبر بالدم ولا شيء عليه في السعي محذراً لانه وقع
بعد طواف معتد به ولا يفتقر للطهارة وإذا كان بمكة عليه اعادة الطواف
لتحسين النقصان فيه واعادة السعي لانه تبع للطواف ولو أعادهما لا شيء
عليه لتدارك النقص بالاعادة ولو ترك السعي بين الصفا والمروة لزمه
دم لترك الواجب

ولو أفاض من عرفات قبل غروب الشمس وجبت شاة لتركه
الواجب بافاضة نهار القول صلى الله تعالى عليه وسلم فادفعوا بعد غروب
الشمس والامر بالوجوب وبترك الواجب يجب الجابر وهو الدم ولو ترك
الوقوف بالمزدلفة لزمه ذبح شاة لتركه الواجب الا اذا جاوزها لئلا يسبب
ضعف أو مرض وخاف الزحام فلا شيء عليه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
رخص للضعفاء أن يتعجلوا بيل

ولو ترك نسك يوم من رمى الجمار وجب عليه الدم لتركه الواجب
ولو ترك بعض النسك بأن ترك الأولى أو الوسطى أو الأخيرة وجب عليه
بترك الجرة صدقة نصف صاع من بر

ولو ترك رمى الجمار الايام كلها وجب عليه دم لتحقيق ترك الواجب
ويكفي الدم الواحد لاتحاد الجنس وكل ما كان كذلك لاتتعدد فيه
السكارة كما اذا خلق كل بدنه في مجلس فانه يجب دم واحد ولو خلق كل
عضو في مجلس وجب لكل عضو دم وترك الرمي يتحقق بغروب الشمس
من آخر ايام الرمي وهو اليوم الاخير من ايام التشريق لانه لم يعرف قربته
الا فيها وما دامت الايام باقية أمكن قضاؤه مرتباً بتأخير الرمي عن يوم
الى يوم بعده يجب الدم ولو رماه ليلاً لاشي عليه

ولو أخر الخلق عن ايام النحر أو أخر طواف الزيارة عن ايام التشريق
وجب عليه دم للتأخير لقول ابن عباس من قدم نسكاً على نسك فعليه الدم
ولان الدم يجب بتأخير ما هو مؤقت بمكان فكذا التأخير عن الزمان فيما
هو مؤقت به ولو خلق في ايام النحر في غير الحرم وجب عليه الدم لتؤقته
بالمكان كما توقت بالزمان وكذا من اعقر وخرج من الحرم وخلق أو
قصر في غيره لعدم أدائه في مكانه ولو عاد الى مكة من غير خلق ولا
تقصير وفعل أحدهما بمكة أجزأه ولا شيء عليه لان خلق العمرة أو تقصيرها
غير مؤقتين بزمان وقد عاد الى مكانه فلا ضمان عليه ولو قدم القارن الخلق
على الذبح وجب عليه دمان أحدهما للتقديم والتأخير معاً والثاني دم
القران

﴿وصل في الحناية على الحرم﴾

الصييد حيوان متوحش بمنتهى بقوائمه أو بجناحيه بأصل خلقته
وهو على نوعين بحري وهو ما يكون نواله في الماء لان المولد هو الاصل

ولا عبرة بالتعيش لعروضه ويرى وهو ما كان ثوابه في البر والاول
 حلال للمحرم وغيره صيده وأكل مائتة كل منه والثاني حرام على المحرم
 أكله ولو زكاه وصيده وقتله

فلو أحرم مكلف بجمع أو عمره أو كان مقتنعا أو قارنا حرم عليه قتل
 الصيد مطلقا مباشرة أو تسدينا سبيا أو جاهلا والدلالة عليه والاشارة اليه
 فان قتله أو قتله من دله عليه وجبت عليه قيمته جزاء على صنعه لقوله
 تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا
 فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو
 كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليدوق وبال أمره عفا الله
 عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام وهديا في الآية
 حال مقدرة أي صائرا هديا ولحديث أبي قتادة المارفي باب الاحرام وعلق
 الجزاء بالقتل ومعه الدلالة باعتبار انها من مخطورات الاحرام لانها نفوت
 الأمن على الصيد لانه آمن بتوحشه ونواريه فكانت اتلافا كدلالة
 المودع السارق على المال فانه يضمن بسبب دلالته والتقييد بالعمد في
 الآية لاجل الوعيد المذكور في آخرها وهو قوله تعالى ليدوق وبال أمره
 ثم الدلالة لا يؤاخذ بها صاحبها إلا بشرط أن لا يكون المدلول عالميا يمكن
 الصيد وأن يصدقه في دلالته أو اشارته وأن يستقر الدال على احرامه حتى
 يقتل المدلول الصيد وأن لا ينقلب الصيد منه وتعرف قيمة الصيد بتقدير
 عدلين في مكانه أو في أقرب موضع منه ثم هو مخير بين شراء هدي
 ان بلغت القيمة ثمنه أو يشتري بالقيمة بالثمن ما بلغت طعاما أو أعطى
 كل مسكين نصف صاع كالفطرة أو صام مكان كل نصف صاع يوما
 فان بقي أقل من نصف صاع صام له يوما أو تصدق به أيضا لآية المتقدمة
 ولان المثل فيها مطلق فيع المثل في الصورة والمعنى وهذا غير موجود فتعين

الجل على المثل معني وهو القيمة وهو المعهود شرعا ونظرا لما فيه من العموم وفي ضده التخصيص ووجهه كون الخيار للجاني لان التخيير شرع رقبا من عليه فيكون الخيار له كافي كفارة اليمين واذا اختار الهدي لا يجوز ذبحه الا بمكة لقوله تعالى هديا بالغ الكعبة واذا ذبحه في غير ها اعتبر كالطعام واذا اراد الاطعام فله ان يضعه في أى جهة شاء لانه لا يختص التصديق بجهة كما يجوز الصوم في أى جهة بالاجماع وان شئت زيادة البيان فارجع لباب النذر ولو بالغ قيمة المقتول هديين خير كافي الهدي وله الجمع بين ذبح الهدي والصدقة والصوم لان القيمة مقيدة لا تتغير

ولو ضرب الصيد فخرجه أو زال شعره أو قطع عضو منه أو ابيضت عينه أو كسر سنه قوم الصيد سليما ومعيبا وضمن ما بينهما باعتبارهما للجزء بالكل كما في حقوق العباد وهذا اذا برى الصيد وبقي أثر الضرر وان لم يبق له أثر فلا شيء عليه لعدم الموجب وان مات من ضرر دضمن كل قيمته لتسليمه في موته ولو تنف ريش الطير أو كسر قوائمه أو كسر بيضه وخرج منه فرخ ميت أو حلب الصيد وجب عليه دفع القيمة أما منتف الريش وكسر القوائم فلانه قد فوت عليه الأمان بتفويت آلة الامتناع وأما بكسر البيض فلانه أصل الطير فيعتبر باعتبار المآل وأما بالحلب فلانه جزء الصيد ولو كان البيض مذرا لا شيء فيه لانه لا قيمة له ولو بيض نعام

ولو قتل حداة أو غرابا أو كلبا عقورا أو حية أو عقربا أو غلا أو قرادا أو سلفاة أو ذئبا أو ماشا كل ذلك فلا شيء عليه لانها ليست صيدا من جهة ولما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر بقتل خمس فواسق في الحل والحرم الغراب والحداة والعقرب والفارة والكلب العقور والسدد لا مفهوم له

ولو قتل الحرم قلة أو جرادة تصدق بما تسمح به نفسه لان القملة

متولدة من البدن في قتلها ازالة بعض التفث ولو قتل فلا كثيرا وجب عليه نصف صاع من برك الفطر ولان الجراد صيد ووجه اجزاء مطلق الصدقة ان اهل حصص اصابوا جرادا كثيرا في احرامهم فجعلوا يتصدقون مكان كل جرادة بدرهم فقال عمر رضي الله تعالى عنه ارى دراهمكم كثيرة يا اهل حصص تمر خير من جرادة

ولو قتل سباعا لا يزيد عن ذبيح شاة جزاء قتله لان السبع صيد لا طلاق قوله تعالى لا تقتلوا الصيد واتم حرم لان الصيد اسم للمتوحش وغيره ومنه قول الشاعر

صيد الملوك ارناب و تعالب واذا نزلت فصيدي الابطال
ولان قيمته باعتبار لحمه وجلده وهي لا تتجاوز قيمة الشاة ولا نظر لارتفاع ثمنه بسبب التفاخر كما لا يعتبر علم الصيد المعلم وان كانت تزداد قيمته بالتعليم

ولو صال عليه سبع او ما مثله فقتله لاشئ عليه لانه هو الذي بدأ ولما روى عن عمر انه قتل ضبعا واهدى كبشا وقال انا ابتدأناه فنبه على علة الضمان ولان المحرم ليس مأمورا بفعل اذا به بل هو مأمور بقتل ما توههم منه الاذى ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الضبع صيد وفيه الشاة ولا يمنع الاحرام من ذبح شاة وبقرة ويطأ اهل لا يطيروا دجاج لانها ليست بصيد وهي مستأنسة باصل خلقها بخلاف الحمام لانه متوحش باصل خلقته والاستئناس عارض

ولو ذبح المحرم الصيد كان ميتة فلا يحل له ولا لغيره اكلها لان الله تعالى سماه قتل افعال ولا تقتلوا الصيد واتم حرم ولان الزكاة فعل مشروع وفعل المحرم غير مشروع لما علمت فكان حراما كذبحة المجوسى ولو اكل المحرم القاتل من صيده وجب عليه قيمة ما اكل لما كان او غيره لان

حرمة بسبب احرامه ولان الاحرام هو الذى أخرج الصيد عن الاهلية
في حق الزكاة فصارت حرمة التناول محظور الاحرام بهذه الاسباب ولو
تناول محظور الاحرام وجب عليه قيمتها ولو اكل منه غير المحرم القاتل
لا ضمان عليه لانه مينة سواء كان الاكل حلالا او محرما

ولو اصطاد حلال صيد النفس او المحرم حل للمحرم الا كل منه
ان لم يدل عليه او يشر اليه لحديث ابي قتادة الساري لانه لم يصد الجار الوحشي
لنفسه بل له ولا صحابه وهم محرمون فاباحه صلى الله تعالى عليه وسلم لهم
ولم يحرمه عليهم بارادة ابي قتادة ان يكون لهم ولان الصنع ليس صنعهم فلا
يحرم عليهم لفعل غيرهم

ولو ذبح الحلال صيد الحرم فيه وجب عليه النصف بقيته ولا يجزئ
صومه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله حرم مكة لا يحتل خلاها ولا
يعضد شوكها ولا ينفر مسيدها فقال العباس الا الاذخر فانه لقبورنا
وبيوتنا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم الا الاذخر وانعقد الاجتماع على
ذلك ولان الواجب غرامة لا كفارة والاستثناء الذى طلبه العباس كان
منوياه صلى الله تعالى عليه وسلم فسبقه العباس ثم أظهره النبي عليه
الصلاة والسلام

ومن دخل الحرم حلالا ومعه صيد في يده وجب عليه ارساله لانه
بدخول الصيد الحرم صار من صيده فلا يجوز التعرض له وقبضه عليه
من التعرض له فوجب الارسال وهذا قول بن مسعود وعائشة رضى
الله تعالى عنهما ولو باعه تعين رد البيع لان فيه تعرضا ولان ارساله واجب
وفي البيع ترك ارساله وان فات بان لم يمكنه رد البيع بسبب من الاسباب
تعين عليه قيمته لانه كأنه أتلفه فيجب الضمان

ولو احرم بحج أو عمرة أو اقران أو تمتع وعنده في بيته صيد أو في قفصه

لا يلزمه ارساله لان الصعبة رضوان الله تعالى عليهم كانوا يحرمون وفي بيوتهم الصيود والدواجن ولم ينقل عنهم انهم أطلقوها حين الاحرام وبذلك جرت عادة الامة الى يومنا هذا فكان اجاعا فعليا وهو من أقوى الحجج الشرعية وبوجوده في منزله ليس متعرضا له ولو أخذ الحلال الصيد كان ملكا له لو رويده على مباح فاذا أحرم بعد الاخذ فإرسل شخص الصيد ضمن قيمته لما لكه لانه لم يبطل احترام الملك بالاحرام وقد أنفقه المرسل عليه ولذا تعين عليه الضمان ولان هذا الفعل ليس من الاحسان ولو كان الاخذ محرما فإرساله شعص فلا ضمان على المرسل لان

الارسال لم يرد على ملك مالك فكان الضمان معدوما
ولو أخذ محرما صيدا فقتله محرم مكلف آخر ضمن الاخذ لعله أخذه
وضمن القاتل لقتله ثم رجع الاخذ على القاتل بما ضمن لان القاتل
تسبب في وجوب ما كان على شرف السقوط بإرسال الاخذ ولو كان
القاتل حلالا لاقبحة عليه لحق الشرع لعدم الجناية منه ان كان القتل في
غير الحرم وشرط رجوع الاخذ على القاتل التكفير بالمال واما اذا كفر
الاخذ بالصوم فليس له الرجوع لانه لم يغرم مالا

ولو قطع كلا الحرم رطبا مما لا ساق له أو شجرة رطبا مما له ساق وكان
في الحرم أو أخذ ورقة وكان أخذه يضر بالشجر ضمن القاطع محرما كان
أو حلالا وتصدق بالقبعة ولا يجزئ الصوم لانه ضمان تغريم لا كفارة
بشرط أن يكون نبت بنفسه وليس مما ينبت الناس ويستوى فيه ان
يكون مملوكا أو غير مملوك انما اذا كان مملوكا كان فيه قيمتان قيمة لحق
الحرم وقيمة لحق المالك ولو كان غير مملوك وجبت قيمة واحدة لحق
الشرع لان حرمة القطع جاءت بثبوت النسبة الى الحرم بدليل قوله صلى
الله تعالى عليه وسلم لا يحتلى خلاها ولا يعصده شوكها ولو أدى القيمة

للفقراء ملك الحشيش والشجر وحل الانتفاع بهما ولكن يكره بيعه لما في ذلك من إباحش الصيد بعدم اتخاذها الاوكار على اغصان الشجر والاستغلال بظله بتطرق البيع وما جف منهما حل الانتفاع به ولا قيمة عليه لانه حطب وليس بنام فانقطعت نسبته عن الحرم فلا حرمة اذا ولا يحل رعى حشيش الحرم ولا قطعه الا الاذخر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يختلئ خلاها الحديث والقطع بالمشار كالقطع بالمنجل والمشفّر في حق الحرمة ولا ضرورة في رعى الحشيش لا مكان حمله من الحل وحلت الكمأة لانها ليست بحشيش ولا نبات لانهما اسمان لما ثبت على وجه الارض والكمأة شئ يخلق في باطنها يكثر جمعه بالبرق ولو فرض نباتا كان من الجاف

وكل شئ على المفرد فيه دم مما تقسم من الجنائيات كان على القارن فيه دمان دم لحبته ودم لعمرته لان كلا الاحرامين محرم على انفراده فكأنما متساويين فلا يحكم بالتدخل لعدم استتباع أحدهما الآخر ولو ترك مرید القران تعظيم البقعة ودخل المواقيت من غير احرام وجب عليه دم واحد لان المستحق عليه احرام واحد للتعظيم فيجب بتركه الدم فقط

ولو اشترك المحرمان في قتل صيد واحد وجب على كل واحد منهما على انفراده جزاء كامل لان فعله لا يقبل التجزى كما في قتل رجلين رجلا قتلا فيه لاضافة الفعل لكل واحد منهما على الكمال ولتعقّب الجنائية من كل بايصالها بالصيد ولو كان بدل المحرمين حلا لان وجبت قيمة واحدة لانهما بدل المحل وهو الصيد لاجزاء جنائية لعدم الاحرام منهما حتى لا يجوز الصوم لانه ضمان تغريم فصارا كما اذا قتل رجلا خطأ فانه يجب عليهما دية واحدة

ولو باع المحرم الصيد في الحرم كان بيعه باطلا وكذا شراؤه سواء كان الصيد حيا أو مقتولا لأن بيعه في حال الحياة تعرض للصيد وهو ممنوع عنه وفي حالة القتل كان ميتة ولا يحل بيعها لانه خرج عن أهلية الذبح ولا شراؤها وأما الواشتري أو باع لبنه أو بيضه أو شحمه كان صحيحا لأن هذه الاشياء لا يشترط فيها الزكاة ثم اذا عطب في يد المشتري فعليه الجزاء البائع بسبب تسليمه والمشتري بسبب إثبات يده

ولو أخرج ظبية الحرم حلال أو محرم تعين عليه ردها واذالم يرد حتى ولدت ثم ماتت هي وابنها ضمن قيمتهما لأن الصيد بعد الإخراج من الحرم مستحق الأمن حتى يجب عليه الرد إلى المأمن الذي هو الحرم وهذه الصفة الثابتة له تثبت لولده فيكون مستحق الرد بطريق السراية كالرق لانه صفة شرعية والظبية والولد حق الله تعالى وهو طالب للرد في كل ساعة ولو أخرجها وادى جزاءها ثم ولدت ليس عليه جزاء ابنها لانه صيد حل وقد انعدم أثر فعل الجناية بالتكفير فلا يستحق الأمن ولأن وصول بدله الذي هو القيمة كوصول نفس الصيد وعلى قياس الولد كل زيادة فيها من سمن أو شعران كان قبل التكفير يضمنها وإن كانت بعد التكفير لا يضمنها وكذا ارتفاع سعرها وبعد الجزاء وجب الرد لأن الملك خبيث

﴿ نوع في الجناية على البيت الحرام ﴾

الجناية في هذا النوع واقعة على البيت لا على الاحرام لانه لم يحرم ولا على الميقات لأن وجوب الاحرام منه ليس تعظياله بل للبيت فاذا لم يحرم من الميقات كان محلا بتعظيم البيت على الوجه الذي أوجبه فيكون جناية على البيت وتقصافي الاحرام لانه لم ينشأ من مكانه المطلوب فحقق المجادة له ناقصا

من لزمه الدم بمجاوزته مكان الاحرام حال كونه غير محرم ثم رجع

الى أول المكان من أى ميقات واحرم ولي عند سقط عنه وجوب الدم وان رجع من غير تلبية حتى دخل مكة وطاف للعمرة وجب الدم اما السقوط فلانه تدارك ما تركه قبل شروعه فى الافعال فيسقط الدم واما الوجوب فلانه لم يتدارك الفائت فيتمين الدم وهذا الذى ذكر حكم من كان مريدا للحج أو العمرة أو دخول مكة واما اذا لم يرد شيئا من ذلك بل أراد حاجة أخرى فله دخول الميقات من غير احرام واذا دخل التحق بأهله ولا احرام عليهم لدخول مكة للحرج فلا احرام عليه اذا أراد دخول مكة بعد ذلك

ولو أحرم الا فاقى الذى دخل الميقات لحاجة والتحق بأهله واحرم ساكن الميقات ايضا ووقفا بعرفة لاشئ عليهم ما لانها احراما من ميقاتهم ما فلم يجنبا على البيت المعظم ومن دخل مكة من الا فاقبين بغير احرام وجب الاحرام بالحج أو العمرة لان دخوله مكة سبب لوجوب الاحرام فلذا وجد الدخول لزمه الاحرام باحد الفسكين

ولو حج حجة الاسلام فى هذه السنة التى دخل فيها جزأته عن أحد الفسكين الذى وجب عليه بدخول مكة من غير احرام لان الواجب عليه ان يكون محرما عند دخول مكة تعظيها لهذه البقعة المباركة وليس تخصيص الاحرام للدخول متعينا كما اذا نذر اعتكاف رمضان جاز صوم رمضان عن صوم النذر أى بطريق التداخل واما اذا انحوت السنة لانجزى حجة الاسلام عما وجب بدخوله مكة لانه لم يقض حق البقعة الشريفة فصار دينافى الزمة مقصودا فلا يتأدى الا باحرام مقصودا للدخول (نوع فى ادخال الاحرام على الاحرام)

ولو أحرم المكى أو ساكن الميقات بعمرة وطاف لها شو طأتم أحرم بالحج تعين عليه رفضه وعليه دم لرفضه وعليه حجة وعمرة اما وجه اتمام

العمره ورفض الحج فلان احرام العمره تأكد بما أتى به من طوافها واحرام الحج لم يتأكد بشئ من أعماله وغير المتأكد وهو الحج أولى بالرفض من العمره المتأكدة ولا مساواة بينهما ولورفض العمره كان مبطلا لعمله وهو حرام أيضا واما رفض الحج فليس برفض في الحقيقة بل هو امتناع فلذا كان أولى بالرفض وعليه دم لهذا الرفض لعله قبل أو انه ثم ان رفض الحج قضاء وقضى العمره معه لان حكمه حكم فائت الحج وفائته يغل بالحج وعليه الحج من قابل وان اسقرفي أعمال الحج ورفض العمره قضاها لا غير ولو قضى الحج في عامه بعدما فرغ من أعمال العمره ينبغي ان لا يجب عليه دم ولكنه يجب للجبر لتمتع وهو مكى وليس له تمتع ولا قران

ولو أحرز مكى أو آفاق بالحج واسقرفي أفعاله حتى حلق يوم النحر ثم أحرز بالحج لزمه ولا دم عليه لانه حل من الحج الاول بالخلق ودخل في الثاني ولا شئ في ذلك ولو أحرز بالحج الثاني قبل التحليل من الاول بالخلق لزمه لصحة شروعه فيه وعليه دم حلق بعدما أحرز بالحج الثاني أو لم يحلق لانه ان لم يحلق كان مؤخرا وان حلق كان جانيا على احرام الحج الثاني ولا دم عليه لجمع المجتنبين لعدم الجمع في الافعال

ولو أحرز بعمره وفرغ من أعمالها الا الحلق أو التقصير ثم أحرز بعمره أخرى لزمته لصحة شروعه فيها وعليه دم للاحرام قبل الوقت لان وقت الاحرام الثاني بعد الحلق ولم يوجد وهذا الدم جبر وكفارة لجمعه بين احرامى العمره وهو مكروه

ولو أهمل بحجة ثم أحرز بالعمره تعين عليه اتمامها المشروعية لجمع بين الحج والعمره في حق الآفاق ويكون قارنا لكنه مبني على خطائه لان الشروع في الحج والعمره اما ان يكونا معا أو يكون الحج مرتبا على

العمرة بان يحرم أو لا بالعمرة ثم يحرم بالحج ولو وقف بعرفة مع عدم الاتيان
بأفعال العمرة كان رافضاً لها بالوقوف بعرفة لتعذر الاداء لما علمت

ولو أحرّم بالحج وطاف له طواف التلبية ثم أحرّم بالعمرة وجب المضي
عليهما ووجب عليه دم للجمع بينهما وهو دم كفارة للخطأ في الشروع ثم
يشرع في أفعال العمرة حتى اذا أمّها شرع في أفعال الحج لانه قارن ورفضه
لطواف التلبية لاشي فيه لانه ليس بركن ولا واجب والمستحب رفض
العمرة لفوات الترتيب لبدء بطواف القدوم الذي هو من أفعال الحج
وبه تأكد الحج ثم يقضى العمرة للزومها بالاحرام وعليه دم لرفضها

ولو أحرّم بعمرة يوم النحر لزمته لصحة شروعه فيها وعليه رفضها لانه
بني العمرة على الحج وهذا خطأ محض على ان العمرة في هذه الايام مكروهة
لانه مشغول بأفعال الحج وللتعظيم لامر الحج وعليه دم للرفض وعليه
قضاؤها لانها لزمته بالشروع ولو لم يرفضها بان مضى فيها صحت لان النهي
لمعنى في غيرها وهو كونه ذا اشتغال بأعمال الحج وعليه دم للجمع بينهما
في الاحرام او في بقية الافعال لانه باق عليه رمى الجارو هي من أفعال الحج
ولو أحرّم بحج ففاته الوقوف بعرفة فأحرّم بالعمرة او بالحجة تعين
عليه رفض التي شرع فيها لان الذي يفوته الحج يتحلل باحرام العمرة من
غير احرام جديد لها فيكون مدخلاً بعمله الذي علمته عمرة على عمرة أو
حجة على حجة وهذا غير مشروع لان الجمع بين العمرتين بدعة وكذا بين
الحجّين فلذا يتعين الرفض

تنوع في أحكام الجنابة على المحرم

الاحصار من الجنابات الاضطرابية وهو لغة المنع والحبس ومنه
قوله تعالى للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله وشرعاً هو المنع عن الوقوف
أو الطواف في الحج أو الطواف والسعي في العمرة والمحصّر هو الذي أحرّم
بالحج أو العمرة ثم منع عن الوصول للبيت المعظم بمرض أو عذر أو نحو ذلك

ولو اهل بالحج فاحصر بعد واورض أو هلاك نفقة أو موت محرم
 لامرأة في الطريق أو زوجها منعه عن أداء أحد الركنين بعث شاة تذبح
 عنه في يوم بعينه ويتواعد مع الذي يبعثه عليه لينذجه في الحرم ولا يتخصص
 بيوم النحر ويجوز ذبحه قبله أو بعده ويحل في ذلك اليوم لقوله تعالى فإن
 احصرتم فيا استيسر من الهدى ولأن اهل اللغة قالت ان الاحصار يكون
 بالعدو والمرض منهم الفراء وابن السكيت وأبو عبيد وأبو عبيدة والكسائي
 والاختش والقتبي وغيرهم من افاضلهم المتقنين ولأن اللفظ عام ولا عبرة
 بخصوص سبيه والامان يستعمل في المرض ايضا كما يستعمل في العدو
 قال صلى الله تعالى عليه وسلم الزكام امان من الجذام والدمل امان من
 الطاعون واذن فلا تدل الآية على انها انزلت في العدو بخصوصه ووجه
 التخصيص بالحرم قوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله ومحل
 الحرم بدليل قوله تعالى ثم محلها الى البيت العتيق وقوله تعالى هديا بالغ
 الكعبة ووجه التواعد على اليوم هو ما ورد عن علقمة قال لدغ صاحب لنا
 وهو محرم بعمره فذكرناه فبين عباس فقال يبعث هديا ويواعد أصحابه
 موعدا فاذا نحر عنه حل وهذا الدم دم كفارة فيتوقت بالحرم فلا يجوز في
 غيره لما علمت

ولو كان المحرم قارنا وجب عليه دمان دم لمحتة ودم لعمرته لا حرامه
 بهما فلا يحل الا بعد الذبح عنهما حتى لو بعث هديا واحدا لتحل الحج
 ويستمر على احرام العمرة لا يفيد وهو باق على احراميه لان التحلل من
 الاحرامين لم يشرع الا في حالة واحدة فيكون فعله تغيير للشروع ولذا يلغو
 ولو كان محصرا بالحج وتحلل بارسال الهدى ثم تمكن من العود كان
 عليه حجة بدل الحجة التي احصر فيها لانها لم تنته بالشروع وعمره للتحلل
 لانه في معنى الشخص الذي فاته الحج وذكر هذا عن ابن عباس وابن

مسعود وابن عمر رضوان الله تعالى عليهم
ولو احرم بعمره فاحصر عن ركنيها الطواف والسعي لتحلل بارسال
المهدي كما علمت في الذي احصر عن الحج وعليه قضاءها لان النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم واصحابه احصروا بالحديبية وكانوا عمارا فقضوها من
قابل وكانت تسمى عمرة القضاء ولان التحلل لدفع الحرج ودام وجوده في
احرام العمرة وبهذا يتحقق الاحصار فيها وعليه قضاؤها

ولو كان قارنا فاحصر وتحلل بما علمت ثم قدر على الذهاب للحرم
بزوال الاحصار فعليه حجة وعمرتان حجة وعمرة بالقضاء لانهم مالزمناه
بغير وعه فيهما وعمرة لتحلله من احرامه بهما ولا يلزمه القضاء قارنا كما كان
في حالة الاداء بل يجزئه قضاء الحجية والعمرتين متفرقات ولو زال الاحصار
عن المحصر بعد بئمه المهدي فان كان يقدر على ادراك المهدي تعين عليه
التوجه لاداء الحج لانه قدر على الاصل قبل حصول المقصود من البذل
فيسقط اعتبار البذل ويصير محلو كاله يتصرف فيه بما شاء لانه عينه لجهة
واستغنى عنه والانحل في اليوم الموعود بينه وبين مرسله ولو توجه ليحلل
بافعال العمرة جازله لانه هو الاصل في التحلل

ولو وقف بعرفات ثم منع عن اتمام بقية أعمال الحج لا يكون
محصر الاً منه على حجه فلا يتصور القواف بعده ولو دخل المحرم مكة ثم منع
عن الوقوف بعرفات وطواف الزيارة كان محصر التعتذر الوصول عليه
وبه يتحقق الاحصار اما اذا قدر على أحدهما لا يكون محصر لانه اذا أمكنه
الوقوف فقد أمن من الفساد لما علمت وأما اذا أمكنه الطواف فلا احصار
لان فائت الحج يتحلل به والدم بدل عنه في التحلل فلا ضرورة داعية الى
المهدي

(نوع في احكام فوات الحج)*

ومن أهل مجيح من الميقات فرضا كان أو نذرا صحبها كان أو فاسدا

أوتطوعا ثم فاته الوقوف بعرفة الى طلوع فجر يوم النحر فقد فاته الحج وعليه التحلل بعمره وقضاء الحج من عام قابل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من فاته عرفات بليل فقد فاته الحج فليحل بعمره وعليه الحج من قابل وقال جابر لا يغتفر الحج حتى يطلع الفجر من ليلة جمع قال أبو الزبير محمد بن مسلم فقلت له أقال ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم رواه الأثرم ولا دم عليه لتحلله بأعمال العمرة لانها في حق من فاته الحج بمنزلة الدم في حق من احصر ولا يلزمه احرام لعسمة التحلل بل يكفيه احرام الحج لها لانه باق فلا حاجة لتحصيله ويقطع التلبية عند استلام الحجر لانها عمرة من كل وجه

ولو كان قارنا فاته الوقوف بعرفة اعتمر عمرتين فيطوف طوافين ويسعى سبعين الاولى منهما التي شرع فيها مع الحج والثانية للتحلل من احرام الحج ويقطع التلبية عند استلام الحجر في العمرة الثانية

﴿ وصل في العمرة ﴾

هي لغة الزيارة يقال اعتمر فلان فلانا زاره وشرعاز يارة البيت على وجه مخصوص وسعى بين الصفا والمروة وسميت عمرة لصنعها في الموضع العامر

هي سنة مؤكدة لما روى عن جابر بن عبد الله انه قال أتى اعرابي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله أخبرني عن العمرة أواجبة هي فقال عليه الصلاة والسلام لا وأن تعمرك خير لك ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الحج جهاد والعمرة تطوع ولقوله تعالى والعمرة لله على قراءة الرفع فيكون ابتداء إخبار الله تعالى والنوافل له تعالى وظهرت فيها آثار النفل بدليل انها تؤدي بنية غيرها كما في فائت الحج فانه يحل بالعمرة من غير احرام لها بل باحرام الحج فمن أتى بها في العمر مرة فقد أقام السنة

غير مقيد بوقت غير ما ثبت عنها النهى فيه

وهي عبارة عن الطواف والسعي وهما ركناها واحرام وهو شرطها وحلق وان أردت الزيادة فأرجع الى باب التمتع ووقتها العمر فلذا لا يتصور فواتها فتصح أى يوم من أيام السنة من غير كراهة الا فى يوم عرفة وأيام النحر ويوم التشريق لما روى عن ابن عباس لا تعتمروا فى خمسة أيام واعتمروا قبلها وبعدها وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت حلت العمرة فى السنة كلها الا اربعة أيام يوم عرفة ويوم النحر ويومان بعده ولان هذه أيام الحج فتعينت له وعبارتها رضى الله تعالى عنها تفيد ان الكراهة كراهة تحریم وقوله تعالى وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر فيه اشارة اليه لان الاضافة تفيد التخصيص فيكون الحج الاكبر اخص بيوم النحر من الحج الاصغر وهو العمرة

واعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربع عمر كلهن فى ذى القعدة عمرة المدينة وعمرة القضاء سنة سبع وهي قضاء عن عمرة المدينة وعمرته التى قرنهما مع الحجة على القول بانه كان قارنا والمتجمع على القول بانه كان متمعا اوهى على انفرادها بان كان معتمرا فقط وعمرة الجمرات لما خرج صلى الله تعالى عليه وسلم الى حنين ودخل بهذه العمرة الى مكة ليللا وخرج منها ليللا الى الجمرات فبات بها فلما أصبح وزالت الشمس خرج فى بطن سبف حتى جامع فى الطريق ومن أجل ذلك خفيت على كثير من الناس ولقول عائشة لم يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا فى ذى القعدة وورد عن أنس انه قال اعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربع عمر كلهن فى ذى القعدة الحديث

منوع فى أحكام الحج عن الغير

الاصل فيه هل للانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره من صلاة وضوء وصدقة أم لا فقد كثير من أهل العلم من أفاضل أهل السنة انه يجوز لما في صحيح البخارى ومسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم ضحى بكبشين أملحين أحدهما عن نفسه والاخر عن أمته وهذا حديث مشهور وروى ان رجلا سأله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال كان لى أبوان أبرهما حال حياتهما فكيف لى ببرهما بعد موتهما فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم ان من البر بعد الموت ان تصلى لهما مع صلاتك وتصوم لهما مع صيامك ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مر على المقابر وقرأ قل هو الله أحد إحدى عشر مرة ثم وهب أجرها للاموات أعطى من الاجر بعدد الاموات وحديث التميمية لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لما حجى عن أبيك واعتمرى وما روى عن أنس انه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال إنا نتصدق على موتانا ونحج وندعوهم فهل يصل ذلك اليهم قال نعم انه ليصل اليهم وانهم ليفرحون به كما يفرح أحدكم بالطبق اذا أهدى اليه وكذا من كتاب الله تعالى قوله تعالى وقل رب ارحمهما كما ربياني صغير وقوله تعالى والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الارض وقوله تعالى رب اغفر لى ولوالدى ولمن دخل بيتى مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات

ثم العبادات متنوعة الى بدنية محضة كالصلاة والصوم وهاتان لا تجوز فيهما النيابة بحال لان المقصود منها اتعاب النفس التى انتصبت لمعاداته تعالى فى الوحى عاد نفسك فانها انتصبت لمعادتى واتعابها ومعاداتها لا يحصلان بفعل النائب ومالية محضة كالزكاة وهذه تجوز النيابة فيها بكل حال لان المقصود منها سد حاجة المحتاج وذا أمر يحصل بفعل الاصيل والنائب وبدنية مشروط لها المال نظر الكونه أمر اعتباريا وهذه لا تجوز النيابة فيها الا بشرط العجز الدائم الى الموت عملا بالشبهين

بقدر الامكان ولاز وقته العمر على قول حتى يتحقق اليأس وهذا اذا كانت
 الحجة فرضاً ما في النفل فانه تجوز النيابة ولو مع القدرة لان بابه اوسع
 ثم ان الحج يقع عن المحجوج عنه لما روى ان امرأة من خثعم قالت
 يا رسول الله ان فريضة الله في الحج على عباده ادركت ابي شيخاً كبيراً
 لا يثبت على الرحلة فأحج عنه قال نعم ولهذا نشترط النية عن المحجوج
 ويذكره الحاج في التلبية بقوله اللهم اني أريد الحج فيسره لي وتقبله مني
 ومن فلان بن فلان

ولو امر شخصان شخصاً بالحج عند كل واحد منهما واخذ المال ثم
 أهل عنهما معا وقع الحج عن المأمور وكان للأمرين الرجوع بما أخذه
 منهما المخالفة أمرهما ولم يقع لأحدهما لان كل واحد أمره ان يخلص له
 الحج ويبعنه عند الاحرام ولم يفعل فصار مخالفاً وليس أحدهما أولى من
 الآخر فيقع عن المأمور

ولو احرم عن المأمور فاحصر فدم الاحصار على أمره لان الاحصار
 مؤنة والأمر هو الذي أدخله في هذه العهدة فيجب عليه تخليصه وعلى
 المأمور الحج من قابل من مال نفسه ولو فاته الحج فكذلك ولا يضمن
 النفقة لانها صلة

ولو أمره شخص بجمع وأخر بعمره أو أمره بهما فاحرم بهما كان فارناً
 ودم القرآن عليه لانه وجب شكر التوفيق لله تعالى له على الجمع بين
 التمسكين والمأمور هو المختص بهذه النعمة ولو جنى المأمور على حجة أو عمرته
 أو عليهما فدم الجنابة عليه لانه هو الجاني عن اختيار لا غيره ولو الجنابة
 بالجماع قبل الوقوف فسد الحج وضمن النفقة وعليه الحج من قابل في
 مال نفسه

ولو أوصى شخص بالحج عند فاجت الورثة عنه فبات الحاج المأمور

في طريق الحج يحج عن الموصى من منزله بثلاث ما بقي أما السفر من منزله فلان القدر الذي سافر فيه من منزله الى حيث مات قد بطل بموته لانه من أحكام الدنيا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل عمل ابن آدم ينقطع بموته الا ثلاثة ولد صالح يدعو له بالخير وعلم علمه الناس ينتفعون به وصدقة جارية وتنفيذ الوصية من أحكام الدنيا فلذا بطلت وتعين استئناؤها من ثلث ما بقي لانه كانه لم يوجد الخروج ان كان ثلث ما بقي فيه الكفاية والا فبق حيث يكفي والابطلت الوصية ووجه كونه من ثلث الباقي لان القسمة لاتصح الا بالتسليم الى الوجه الذي سماه ولا تتم الاب به ولم تصرف فيه بموت المأمور فكان الهلاك قبل القسمة

ولو احرم بحج عن أحد أبويه من غير أمرهما ثم عينه عن أحدهما جاز ولو عنهما معا ثم عينه لاحدهما صح لانه من قبيل جعل الثواب لغيره لا الحج عنه فقلعونيته بسبب عدم الامر وفعله هذا مستحب لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من حج عن أبويه أو قضى عنهما مفر ما بعث يوم القيامة مع الابرار ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حج الرجل عن والديه تقبل منه ومنهما واستبشرت أرواحهما وكتب عند الله برا

ويتعين على المأمور ان ينفق من غير اسراف ولا تتعين الرجولية فيه ولا الحرية ويجوز إحتجاج من لم يحج بحجة الاسلام عن نفسه لحديث الخثعمية المسار ووجه الاستدلال به انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها حجى عن أبيك ولم يسألها هل حجبت عنها أو لا وهل هي حرة أم لا ولو كان شرطاً لبيته صلى الله تعالى عليه وسلم لمارضى الله تعالى عنها

❦ نوع في أحكام الهدى ❦

هو في اللغة والشرع سواء وهو اسم لما يهدي من النعم الى الحرم على جهة القرابة باراقة دمه فيه مأخوذ من الهدية التي هي أعظم من الهدى

الهدى أنواعه ثلاثة الإبل والبقر والغنم وهذا بالاجتماع وأدنى الهدى شاة لقول ابن عباس ما استيسر من الهدى شاة ولا يجزئ في الهدايا إلا ما جزأ في الضحايا والمجزي فيها هو الثني لماروى عن ابن عمر كان يقول في الضحايا والهدايا الثني فما فوقه

والشاة جائزة في كل شيء من جنائيات الحج والعمرة والقران والتمتع والتطوع والتذرة إلا في طواف الزيارة جنبا أو حائضا أو نفساء لغلظ الجنابة وازهار التفاوت بين الحدث الأصغر والكبير وقد سبق البيان بما يزيل عن القلوب الران

وللقران والتمتع والتطوع أن يأكل من هديه بل يستحب لقوله تعالى فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير وهذا أمر وأقله الاستحباب وقد صح أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أكل من لحم هديه وحسامن المرقى ولأنه دم نسك وليس بدم جبر ويستحب أطعام الفقير والتصدق لما علمت على الوجه الذي يأتي في الأضحية إن شاء الله تعالى وهذا إلا كل إذا ذبح في الحرم لأن المطلوب فيه الأرافة وأما إذا ذبح في غيره فالواجب التصدق بكله على الفقراء فلا يجوز لصاحبه ولا لغني الأكل منه لأنهم أدماء كفارة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لتأجبية الأسلمي لأننا كل أنت ورقتك منها شياً قال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فيما عطف منها في الطريق

ولا يجوز لمن كان متمتعاً وقارنا ذبح هديه في غير الحرم لاختصاصه به بيوم النحر أو الثاني أو الثالث لقوله تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ثم ليقتضوا نفثهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق فعطف الله تعالى قضاء النفث على الأكل من بهيمة الأنعام التي تحرمها في يوم النحر وهذا أمر يقتضي أن يكون الوقت واحداً والمكان كذلك وأما دم

التصدق فالأفضل أن يكون في الحرم لأن القرية في التطوعات باعتبار أنها هدايا ويصدق هذا بتليغها إلى الحرم

وكل دم وجب على الحاج اختص بالحرم لقوله تعالى هديا بالغ الكعبة ولقوله تعالى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله ومحله البيت لقوله تعالى ثم محلها إلى البيت العتيق ولأن الهدى اسم لما يهدي لمكان ولا مكان له سوى الحرم فتعين له وقال صلى الله تعالى عليه وسلم كل من مضى وكل فجاج مكة طريق ومضى وبسدار أقد الدم في الحرم لا يختص اللحم بفقر الحرم بل يجوز التصديق عليهم وعلى غيرهم من الفقراء لأن المقصود سد حاجة المحتاج سواء كان من الحرم أو من غيره فهو معقول المسمى حتى لو ذهب بالحرم ثم سرق فلا شيء عليه لأن المطلوب منه الإراقة وقد حصلت بالذبح ولا يجب تشهير الهدايا بالأشعار والتقليد ولا بالذهاب إلى عرفات إلا في هدى المتعة والقران لأنه دم شكر فينبذ لقوله تعالى إن تبدوا الصدقات فنعما هي وليقتدى به الناس في الطاعة وأما في دماء الكفار أت ظالوا إلى السرلأنا جناية والأفضل في الأبل النحر لقوله تعالى فصل لربك وانحر أي انحر الجزور وإن تكون قياما في حالة النحر وله أضباعها والقيام أفضل لقوله تعالى فاذا وجبت جنوبها أي سقطت وفي هذا إشارة إلى نحرها قائمة وحديث جابر أنه صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه كانوا ينفرون البدن معقولة اليد اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها

وفي البقر الذبح لقوله تعالى إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة والغنم الذبح أيضا لقوله تعالى وقد بناء بذبح عظيم وهو ما أعد للذبح وكان كبشا والأفضل أن يتولى ذلك بنفسه أن كان يحسن العمل والاستناب وهي جائزة ولو مع القدرة ويستقبل بها القبلة لما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم نحر ثلاثا وستين من هداياه وقد كانت مائة بدته وولى الباقي عليا

ويطلب من الذي وجب عليه الدم أن يتصدق بالجلال والخطام
والجلد واللحم وأن لا يعطى أجرة منها لمن قام بذبحها أو نحرها لما روى
عن علي أنه قال أمرني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن أقوم على
بدنه وأن أتصدق بلحمها وجلودها وجلالها وأن لا أعطى أجرة الجزار
منها شيئا قال نحن نعطيها من عندنا ولأنه لو أعطى الجزار منها أجرا كان
شريكا فيها وأذن لا يجوز السكل لأن اللحم صار مقصودا دون الراقعة من
أحد الشركاء وهو الجزار ولا شيء عليه لو تصدق عليه من لحمها لأنه كاحد
الفقراء

ومن ساق البدنة فألجأته الضرورة لركوبها ومن غير
الضرورة لا يجوز لجعله أياها خالصة لوجه الله الكريم وبالركوب لا تخلف
لوجه تعالى ولأن فيه استئانة بها وتعظيمها واجب لقوله تعالى ومن يعظم
شعائر الله فأنها من تقوى القلوب وتقوى القلوب واجبة فالتعظيم واجب
أما جواز الركوب فلما روى عن أنس أنه صلى الله تعالى عليه وسلم رأى
رجلا يسوق بدنة وقد أجهد المشى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اركبها
قال إنما بدنة قال اركبها وإن كانت بدنة

ولا يجوز له الانتفاع بلبنها ولا بصوفها ولا بشيء منها ولا بهديه لغنى
فإن فعل تصدق بثمنه لأن هذه الأشياء متولدة منها فأخذت حكم البدنة في
عدم الصرف لنفسه ولا لغنى وبرش ضرعها بالماء البارد لينقطع لبنها
إذا كان قريبا من موضع الذبح وإن كان بعيدا حلبها وتصدق بلبنها
خشية الضرر

ولو أعور المهدى الواجب أو كسر ساقه أو تعيب بعيب أخرجه عن
صلاحه هديا وجب عليه الاتيان بغيره حاله حال الواجب ما زال متعلقا
بذمته والذي أمابه العيب ملكه يتصرف فيه بما أحب لأنه بالتعيبين

لا يخرج عن ملكه ولو كان الهدي تطوعا محرره في مكان العيب وغمسن قلادة الهدي في دمه وضرب به صفحته وتصدق به على الفقراء ولا يأكل منه ولا يطعمه لقي لما روى عن قبيصة أنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبعث معه بالبدن ثم يقول ان عطيت منها شي فخشيت عليه موتا فاحرها ثم أغمس نعلها في دمه ثم اضرب به صفحتها ولا تطعمها أنت ولا أحد من رفقتك ومثله ناجية الخزاعي وكان صاحب بدن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما ورد من الاكل فحمول على هذا ايا التطوع التي تحرت في الحرم لانها أكثر من واحدة والتقليد خاص بالابل والبقر دون الغنم لعدم تعارف التقليد فيها بشرط أن تكون شكرا وبالأل تكون الاحصار ولا الجناية لما علمت

﴿ وصل ﴾

في زيارة سيد المرسلين سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وزيارة مسجده المعلوم زيارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من أحسن القرب وأفضل المستحبات لتحريضه صلى الله تعالى عليه وسلم عليها بقوله من زار قبري وجبت له شفاعتي ويقول صلى الله تعالى عليه وسلم من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي ويقول صلى الله تعالى عليه وسلم من وجد سعة ولم يزرني فقد جفاني ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تشد الرحال الا لثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى فينبوى المسافر بسفره زيارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزيارة المسجد المكرم

ويطلب من مريد زيارته صلى الله تعالى عليه وسلم كثرة الصلاة والتسليم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم في طريقه الى المدينة المنورة بصاحبها عليه الصلاة والسلام واذا قرب منها اغتسل لدخولها ولبس

الجسد يد من ثيابه والا فالغسيل واذا دخلها قال بسم الله رب اخلقني
مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا
اللهم افتح لي ابواب رحمتك وارزقني زيارة رسولك صلى الله تعالى عليه
وسلم كآرزقت اوليائك واهل طاعتك واغفر لي وارحمني يا خير مسئول
مع التواضع والخشوع مصليا عليه صلى الله تعالى عليه وسلم مستحضرا
انك في المدينة التي هاجر اليها واتخذها مسكنا وهبط فيها عليه امين الوحي
جبريل عليه السلام

ثم اذا غابت المسجدة الشريف أكثر من الصلاة عليه صلى الله تعالى
عليه وسلم مع تمام التواضع فاذا دخلته فصل بحيث ركعتين عند منبره
بحيث يكون عمود المنبر الشريف بحذاء منك بك الايمن لانه موقف النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وما بين المنبر والقبر الشريفين روضة من رياض
الجنة كما ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم تسجد شكر الله تعالى على
منه سبحانه عليك بالوصول اليه وادع بما شئت من أنواع البر والاحسان
ولا تدع سوء على أحد

ثم امض متوجها الى القبر الشريف من جانب القدمين الشريفين
قف بعيدا بمقدار أربعة أذرع بغاية الخضوع والخشوع والادب
مستديرا القبلة مستقبلا الوجه الشريف ملاحظا نظره السعيد اليك
وانه يسمع كلامك ويرد عليك سلامك ويؤمن عن دعائك ثم تقول
السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام عليك يا سيدي يا رسول
الله السلام عليك يا حبيب الله من كل مافيه تعظيم وتبجيل له صلى
الله تعالى عليه وسلم ثم تبلغه صلى الله تعالى عليه وسلم سلاما من كل
تبلغه فنقول السلام عليك يا سيدي يا رسول الله من فلان بن فلان وتدعو
بما شئت من أنواع الخير واياك أن تدعو بشر

ثم تقول مقدار ذراع حتى تحاذي رأس الصديق رضى الله تعالى عنه وتقول السلام عليك يا خليفة رسول الله السلام عليك يا صاحب رسول الله وأنيسه في الفار ورفيقه في الاسفار وأمينه على الاسرار جزاك الله تعالى خيرا من كلمات الاحترام

ثم تقول قدر ذراع حتى تحاذي رأس أمير المؤمنين سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وتقول السلام عليك يا أمير المؤمنين السلام عليك يا ناصر المسلمين السلام عليك يا مشقة شمل المشركين لقد نصرت الاسلام والمسلمين وفقت معظم البلاد بعد سيد المرسلين جزاك الله تعالى عنا خير الجزاء من عبارات الجليل

ثم تأتى اسطوانة أبي لبانة رضى الله تعالى عنه التي ربط بها نفسه حتى تاب الله تعالى عليه وهي بين القبر والمنبر الشريفين وصل ماشيت نغلا في غير وقت كراهة وتب الى الله تعالى وادع بما شئت ثم زور الآثار والشهداء والمشاهد المباركة منذ كرما كانت عليه أمهاتها من جليل الخلال وعظيم الخصال منذ كراهم الآخرة سائلا الله تعالى أن يوفقك لمثل أعمالهم الصالحة خصوصا آل بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى الاخص سيدنا الحزاة والعباس والحسين وسيدنا عثمان بن عفان وابراهيم نجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأقرأ عندهم ما تيسر من القرآن وأختم أمرك بقولك سلام عليكم بما صبرتم فتم عني الدار ثم زور المساجد التي صلى فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وزر جبل أحد فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيه أحد جبل يحبنا ونحبه وفي رواية لابن ماجه انه على ترعة من ترع الجنة وإن غيرا على ترعة من ترع النار واعلم أن في البقيع قبر سيدنا الحسن بن علي كما علمت وسيدى زين العابدين وولده سيدى محمد الباقر وابنه سيدى جعفر

الصادق في قبر واحد وعند البقيع على يسار الخارج قبر السيدة صفية
أم الزبير عمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر فاطمة بنت أسد أم
سيدنا علي رضي الله تعالى عنهم

وتأتي مسجد قباءناو يازيارته وتصل في ركعتين يوم السبت لانه
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأتيه كل يوم سبت وهو أول مسجد وضع في
الاسلام وأول من وضع فيه حجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله تعالى عنهم ويقصد المحال المباركة
والآبار التي شرب منها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خصوصاً بئر أريس
التي نفل فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسقط فيها خاتمه الشريف

هذا ما يسر الله تعالى به علي من كتابي (أحسن الغايات) سائلاً
الله تعالى أن يجعله في صحيفتي وأن يجعله خالص الوجهه الكريم وأن
ينفع به النفع العظيم انه هو البر الرحيم وقد ابتدأت العمل فيه في

اليوم السابع عشر من شهر جمادى الثانية سنة ١٣٢٦

وانتهيت من عمله كتابة وتحرير في اليوم السابع

والعشرين من شهر رجب سنة ألف

وثلاثمائة وست وعشرين هجرية

على صاحبها أفضل السلام

وآتم الصية

يتلوه القسم الثاني منه المسمى بالسعديات

في أحكام المعاملات

بيان الخطا الواقع في هذا الكتاب

صواب	خطا	سطر	صحيحة
الطحاوى	الطحاوى	٧	٢
أبي الحسن	أبو الحسن	٨	٣
البرذوى	البرذوى	٩	٣
استقداه	استقدا	١٤	٦
حكوا	حكموا	٢٢	٩
اعضاءه	اعضاؤه	٥	١٠
المقعدة	المقعد	١١	١٢
قيس	قبس	١٢	١٣
جيش	جيش	٣	١٦
اسلما	أسلم	١٢	١٦
واحدة	واحد	١١	١٩
الصعيد	الصيد	١٥	٢٣
كانت	كان	٤	٢٤
يظهر	بظهر	١٠	٤٥
ويفسق	ويفسق	١٠	٤٦
أومسبوقا	مسبوقا	١٩	٦٧
الكبرى	الكبر	١٥	٧٧
إذا	اذ	٣	٨٠
أكره	كره	١٢	٩١
عن	أعن	١٦	٩١
للوجوب	الوجوب	٤	٩٦
قرة	قوة	٥	١٠٠

(٢)

صواب	خطا	سطر	مصحفة
تسقط	سقط	١٩	١٠٢
٢٤٢ لاق لالا	٥	١٠٥
العصر	المصر	١٠	١١٠
شكه	شكته	٢	١١٤
أمرنا	أمرنا	١٣	١٢٥
على المقعد	٧	١٢٨
كيفية	كيفة	٢٢	١٣٩
رخوة	رخره	١٩	١٤٦
الجادين	الجادين	١	١٤٧
إن	أن	١٤	١٥٠
أن	إن
الوجوب	الوجود	١٠	١٦٢
بحارية	تجارية	٢	١٧٥
أبعد عن	هن أبعد	١٩	١٧٦
الثالثة	الثانية	٧	١٨٩
لوجد	الوجد	٢١	١٩٠
والصمت	الصمت	٢٢	٢٠٧
للشعر	شعر
إذا	أذ	٢٣	٢١٣
راحته	راحلة	١٩	٢١٩
بجرتها	بمهرتها	١١	٢٤٣
إشعاره	اشعاره	٣	٢٤٨
الأكثر	الأكثر	٢١	٢٥٢
شروعه	شروعه	٩	٢٦٤

﴿ مصنفات للمؤلف ﴾

- ١ العقيدة السعيدية في الاصول التوحيدية
 - ٢ أحسن الغايات في معرفة الشرعيات
 - ٣ السعيديات في أحكام المعاملات على نهج أحسن الغايات تحت الطبع
 - ٤ السير الحثيث في معرفة المواريث » »
 - ٥ القول المقبول في علم الاصول » »
 - ٦ الدرر السعيدية في السيرة المحمدية اقتصر فيها على ما صح » »
 - ٧ لمحات العوارف على منتخبات المعارف تفسيرا لآيات » »
 - ٨ أكل منتخب في التربية والادب » »
 - ٩ مبادئ العلوم الأزهرية » »
 - ١٠ المنحة السننية في تاريخ أدب اللغة العربية » »
 - ١١ لطائف الرقائق على كنز الدقائق » »
- أسأله تعالى أن يمن على عبده بظهورها في سماء المطبوعات إنه كريم
مقيض البركات



Bibliotheca Alexandrina



0519680